

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

الموسوعة الفقهية جِزْءُ السُّورِ

المجلد التاسع

إعداد

جعفر شرف الدين

تقديم

د. عبد العزيز بن عثمان التويجري



الموسوعة القرآنية خصائص السور

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

الموسوعة الفقهية

خصائص الشريعة

المجلد التاسع

مركز تحقيق كاميون علوم إسلامي

إعداد

جعفر شرف الدين

تقديم

د. عبد العزيز بن عثمان التويجري

مراجعة

د. محمد توفيق أبو علي

الأستاذ أحمد حاطوم

دار التقريب بين المذاهب الإسلامية

شارع جان دارك - بناية الوهاد
ص.ب ٨٣٧٥ - بيروت - لبنان

تلفون ٣٥٠٧٢١ / ٢ (٠١)

تلفون + فاكس: ٦٠٢٠٢٩ - ٣٥٣٠٠٠ (٩٦١١)

e-mail: allprints@netgate.com.lb

الطبعة الأولى

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

الإخراج الفني: زامية عاصي



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

سورة الذاریات



مرکز تحقیق کتاب و تفسیر اسلامی



۵۱



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «الذاريات» (*)

السفن، فسئل عن ﴿فَالْمَقِينَتِ أَمْرًا﴾^(١) فقال: هي الملائكة.

﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا﴾^(٢) هي الريح التي تذرّو الشراب وغيره، ﴿فَالْحَمِيلَتِ﴾^(٣) و﴿قَرَأَ﴾^(٤) أي السحب الحاملة للمطر، والوقر الحمل الثقيل، ﴿فَالْجَنِينَتِ﴾^(٥) أي السفن الجارية في البحر جرياً سهلاً، ﴿فَالْمَقِينَتِ أَمْرًا﴾^(٦) أي الملائكة التي تُقسم وتوزع أمور الله من الأمطار والارزاق وغيرها.

لقد أقسم الله، جلّ جلاله، بالريح وبالسحب وبالسفن وبالملائكة، وفي هذا القسم ما يوحي بأن الرزق بيد الله، فهو الذي يسوق السحاب، وهو الذي يُسخر الريح للسفن، وهو الذي جعل الملائكة أصنافاً تقسم الأمور، فالخلق

سورة مكية وآياتها ستون آية، نزلت بعد سورة الأحقاف.

معاني السورة

بدأت السورة بهذا القسم:

﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا﴾^(٢) ﴿فَالْحَمِيلَتِ﴾^(٣) و﴿قَرَأَ﴾^(٤) ﴿فَالْجَنِينَتِ﴾^(٥) ﴿فَالْمَقِينَتِ أَمْرًا﴾^(٦) إِنَّمَا نُوعِدُنَّ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ إِلَيْنَ لَرْجَعٌ ﴿٦﴾.

وهي كلمات غير مطروقة وغير متداولة، وقد سئل الإمام علي كرم الله وجهه، عن معنى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا﴾^(٢) فقال رضي الله عنه: هي الريح، فسئل عن ﴿فَالْحَمِيلَتِ﴾^(٣) و﴿قَرَأَ﴾^(٤) فقال: هي السحاب، فسئل عن ﴿فَالْجَنِينَتِ﴾^(٥) فقال: هي

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

البديع المنظم وراءه قوة عليا مبدعة، هي قوّته سبحانه الذي وعد الناس أن يجازيهم بالإحسان إحساناً، وبالسوء سوءاً، ووَعْدُهُ واقع لا محالة.

﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُوبِ﴾ الْحُبُوبُ بضمّين جمع حبيكة وهي الطريق ومدار الكواكب. والمراد الطرائق التي هي مسير الأجرام السماوية من نجوم وكواكب، يُقَسِّمُ الله عزّ وعلا بالسماء المتسقة المُحكّمة الترتيب، بما فيها من نجوم وكواكب تسلك طريقها مسرعة في مَجْرَأتها العظيمة بنظام دقيق وإبداع شامل، على أن المشركين يخوضون في حديث باطل وقول متناقض مضطرب، فَصْنَعَ اللهُ مُحْكَمًا وَعَمَلٌ الْكَافِرِينَ بَاطِلٌ مُضْطَرِبٌ، فتراهم حيناً يقولون عن النبي (ص) إنه شاعر، وتارة يقولون: ساحر، ومرة ثالثة يقولون: مجنون. وهذا دليل على التخبط وفساد الرأي.

وقد رسمت السورة صورة الكافرين يذوقون عذاب جهنم ويقال لهم: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ﴾.

أَي تَعَرَّضُوا لِعَذَابِ النَّارِ وَقَدْ كُنتُمْ

تستعجلون مجيئه، استهزاءً بأمره واستبعاداً لوقوعه.

وعلى الضفة الأخرى، وفي الصفحة المقابلة، يرتسم مشهد آخر لفريق آخر، فريق مستيقن بالآخرة، مستيقظ للعمل الصالح، فريق المتقين الذين أدّوا حقوق الله سبحانه بالصلاة وقيام الليل، وأدّوا حقوق الناس بالزكاة والصدقة.

آيات الله في الأرض والسماء

تشير الآية ٢٠ إلى آثار قدرة الله في خلق الأرض، فيقول سبحانه: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾. وإذا تأملنا مضمون هذه الآية، وجدنا أن هذا الكوكب الذي نعيش عليه مَغرُضٌ هائلٌ لآيات الله وعجائب صنعته، هذه الأرض تكاد تنفرد باستعدادها لاستقبال هذا النوع من الحياة وحضانتها، ولو اختلّت خصيصة واحدة من خصائص الأرض الكبيرة جداً لتعذر وجود هذا النوع من الحياة عليها. ولو تغيّر حجمها صِغَرًا أو كِبَرًا، لو تغيّر وضعها من الشمس قُرْبًا أو بُعْدًا، لو تغيّر حجم الشمس ودرجة حرارتها، لو تغيّر ميل الأرض على محورها هنا أو هنا، لو

تغيّرت حركتها حول نفسها أو حول الشمس سُرْعَةً أو بَطْئاً، لو تغيّر حجم القمر أو بعده عنها، لو تغيّرت نسبة الماء الى اليابس فيها زيادة أو نقصاً... لو... لو... لو، الى آلاف الموافقات العجيبة المعروفة والمجهولة التي تتحكم في صلاحيتها لاستقبال هذا النوع من الحياة وحضائنه، أليست هذه آية، أو آيات معروضة في هذا المعرض الالهي؟

«وتنوع مشاهد هذه الأرض ومناظرها، حيثما امتدّ الطرف، وحيثما تنقلت القَدَم، وعجائب هذه المشاهد التي لا تنفذ: من وادٍ وجبلٍ، ووادٍ ويطاح، وبحارٍ وبحيرات، وأنهارٍ وعُذْرَانٍ، وقطعٍ متجاورات، وجزائٍ وأعنانٍ، وزرعٍ ونخيلٍ صِثْوَانٍ وغيرِ صِثْوَانٍ... وكلّ مشهدٍ من هذه المشاهد تتناوله يد الإبداع والتغيير الدائبة التي لا تفتر عن الإبداع والتغيير».

﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾.

خلق الله الانسان، ونفخ فيه من روحه، وشق له السمع والبصر وزوّده بالحواس المتعددة، ووسائل الادراك المختلفة.

«وحيثما وقف الانسان يتأمل عجائب نفسه، التقى أسراراً تدهش وتحير: تكوين أعضائه وتوزيعها، وظائفها وطريقة أدائها لهذه الوظائف، عملية الهضم والامتصاص، عملية التنفّس والاحتراق، دورة الدم في القلب والعروق، الجهاز العصبي وتركيبه وإدارته للجسم، الغدد وإفرازها وعلاقتها بنمو الجسد وانتظامه، تناسق هذه الأجهزة كلّها وتعاونها وتجاوبها الكامل الدقيق، وكل من هذه تنطوي تحتها عجائب وفي كل عضو وكل جزء من عضو خارقة تحير الألباب».

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾.

فبيد الله الخلق والرزق والهدى والضلال، وأرزاق السماء تشمل الارزاق المادية والمعنوية.

وفي السماء أسباب أقواتكم، فالظواهر الفلكية، وجريان الشمس والكواكب وتوابعها، واختلاف الليل والنهار، وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها، وبث فيها من كل دابة، وتصريف الرياح، والسحاب المسخر بين السماء والأرض، كل هذه الظواهر دَلَّلُها الله لخدمة الانسان، فليس الرزق موقوفاً

على شيء يتعلق بالأرض وحدها، بل الأمر كله لله تعالى، يقبض ويبسط وإليه المآب.

ثم يعقب الله سبحانه بالقسم: بحق رب الأرض والسماء إن هذا الأمر لحق مثل نطقكم، فهل تشككون في أنكم تنطقون؟

قصة إبراهيم

يشتمل القطاع الثاني من سورة «الذاريات» على الإشارة إلى قصص إبراهيم ولوط وموسى (ع)، وعاد قوم هود (ع)، وثمود قوم صالح (ع)، ثم آية عن قوم نوح (ع). وهذا القصص مرتبط بما قبله، ومرتبب بما بعده في سياق السورة.

وإبراهيم (ع) أبو البشر اتخذ الله سبحانه، خليلاً، وأرسل إليه ملائكة مكرمين، فأكرم الخليل وفادتهم، وقرب لهم عجلاً سميناً، ودعاهم للأكل منه، ولكنهم أمسكوا عن الطعام، فخاف منهم إبراهيم. فلما أحسوا خوفه أخبروه بأنهم ملائكة من السماء أرسلهم الله إليه، ثم بشروه بغلام حليم.

وأقبلت زوجته، وقد استولى عليها

هول المفاجأة، فضربت وجهها بأطراف أصابعها، وصاحت متعجبة من الحمل، وهي عجوز عقيم، فأخبرتها الملائكة بأنه لا وجه للمعجب، كذلك أمر الله، وهو الحكيم في أعماله العليم بعباده.

قصة لوط

وانتهت الملائكة بعد ذلك إلى لوط (ع)، فلما رأهم لوط أنكرهم وضاق بهم ذرعاً، فقالت له الملائكة: يا لوط إنا رسل ربك، جئنا لإنقاذك ومن معك من المؤمنين، فأسر بأهلك في ظلام الليل، ولا يلفت منكم أحد إلا أمرأتك، فقد حقت عليها كلمة العذاب مثل هؤلاء الظالمين.

ولم تجد الملائكة في قرى قوم لوط غير أهل بيت واحد من المسلمين: هو لوط وابنتاه.

ولما خرج لوط وابنتاه، جعل الله ديارهم عاليها سافلها، وساق إليهم عاصفة رعدية أمطرتهم بحجارة مسمومة، استأصلت شأفتهم وتركتهم أثراً بعد عين، وجعلهم الله عظة وعبرة للمعتبرين.

إشارات الى قصص الأنبياء

أشارت الآيات [٣٨ - ٤٦] الى العبرة والعظة من قصة موسى (ع)، ومن قصص غيره من الأنبياء في لمحة عاجلة.

لقد أرسل الله موسى ومعه سلطان الهيبة وجلال النبوة، الى فرعون ومَلَيْهِ، فأعرض فرعون عن موسى واتهمه بالسحر والجنون، فأغرق الله فرعون وجنوده في البحر وألبسه ثوب الخزي والندم.

وآية أخرى في عاد قوم نبي الله هود (ع)، حينما كذبوا نبيهم فأرسل الله، جلّ جلاله، عليهم ريحاً عاتية تحمل العذاب والدمار.

وآية ثالثة في ثمود أمهلهم الله ثلاثة أيام، ثم أرسل عليهم صاعقة فأصبحوا هالكين.

والحجارة التي أرسلت على قوم لوط (ع)، والريح التي أرسلت على عاد، والصاعقة التي أرسلت على ثمود، كلها قوى كونية مدبرة بأمر الله سبحانه، مسخرة بمشيئته ونواميسه، يسلطها على من يشاء في إطار تلك النواميس فتؤدي دورها الذي يكلفها الله، كأي جنّد من جنّد الله.

آية رابعة في قوم نوح (ع)، فقد أهلكوا وأغرقوا لفسوقهم وكفرهم وخروجهم عن طاعة الله عزّ وعلا.

وللتنبية الى بدائع صنعه إيقاظاً للعاطفة الدينية، عاد السياق فذكر أن الله تعالى رفع السماء وسعها، وخلق الأرض ومهدّها، وأعدّها لما عليها من الكائنات ومن كل شيء في هذه الأرض، ذكراً وأنثى ليكون ذلك وسيلة للعظة والاعتبار.

ثم يبحث القرآن الناس على أن يتخلّصوا من آثار المادّة والهوى والشیطان، فراراً بدينهم، وطمعاً في رحمة خالقهم، وأن يلجأوا الى حماه وفضله: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَرِّمَةٌ نَذِيرٌ﴾ **مُيِّنٌ** ﴿٥٦﴾.

وتكشف الآيات عن طبيعة المعاندين في جميع العصور، فقد كذبوا الرسل واتهموهم بالجنون أو السحر، كأئمة وصي السابق منهم اللاحق، وكان الكفر في طبيعته ملّة واحدة، والرسالات كلها فكرة واحدة، فمن كذب برسول واحد فكأنما كذب برسول الله أجمعين.

﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾

إِلَّا قَالُوا سَائِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ أَنْوَاصُوا بِهِمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٢﴾

هذه السورة تربط القلب البشري بالله، سبحانه، وترشده الى عظيم صنعته، وفي ختام السورة يؤكد الله، جلّ جلاله هذا المعنى فيبين أنه ما خلق الجن والإنس إلا ليعرفوه ويؤخّدوه ويؤمنوا به، فهو سبحانه وتعالى غني بذاته، وهم في حاجة وافقار اليه.

إن معنى العبادة هو الخلافة في الأرض، وهو غاية الوجود الإنساني، وهو أوسع من مجرد الشعائر وأشمل. وتتمثل حقيقة العبادة في أمرين رئيسيين:

الأول: هو استقرار معنى العبودية لله تعالى في النفس، أي استقرار الشعور بأنه ليس في هذا الوجود إلا عابد ومعبود، إلا رب واحد والكل له عبيد.

والثاني: هو التوجه الى الله عز وجل، بكل حركة في الضمير، وكل حركة في الجوارح، وكل حركة في الحياة.

بهذا وذلك يتحقق معنى العبادة،

ويصبح العمل كالشعائر والشعائر كعمارة الأرض، وعمارة الأرض كالجهاد في سبيل الله؛ كلها عبادة؛ وكلها تحقيق للوظيفة الأولى التي خلق الله الجن والإنس لها، وكلها خضوع للناموس العام الذي يتمثل في عبودية كل شيء لله دون سواه.

والمؤمن الحق هو الحريص على أداء واجباته ومرضاة ربه، وهو لا يغني نفسه بأداء الواجبات تحقيقاً لمعنى العبادة في الأداء، أما الغايات فموكولة لله يأتي بها وفي قدره الذي يريده.

إن الله تعالى لم يخلق الجن والإنس ليستعين بهم، لجلب منفعة لذاته أو دفع مضرة، وما يريد الله منهم أن يرزقوا أحداً من خلقه أو يطعموه. إن الله سبحانه وتعالى هو الكفيل برزقهم، والمتفضل عليهم بما يقوم بمعاشتهم، وهو سبحانه ذو القدرة والقوة، وهو الغالب على أمره فلا يعجزه شيء.

وفي ضوء هذه الحقيقة ينذر الذين ظلموا، فلم يؤمنوا بأن لهم نصيباً من العذاب مثل نصيب من سبقهم من الظالمين، فالله يسهل ولا يسهل، وتختتم السورة بهذا الإنذار الأخير: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا يَبْلُغُ ذُنُوبُ أَهْلِيهِمْ

فَلَا يَسْتَمِعُونَ ﴿٥٩﴾ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
بَرِيئِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾ .

المعنى الاجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي : «معظم مقصود
سورة الذاريات ما يأتي : «القَسَمُ بأن
البعث والقيامة حق، والإشارة إلى
عذاب أهل الضلالة، وثواب أرباب
الهداية، وحبّة الوجدانية، وكرامة

إبراهيم في باب الضيافة، وهلاك قوم
لوط وفرعون وقومه لمخالفتهم أمر
الله، وتدمير عاد وثمود وقوم نوح
وخسرانهم، وخلق السموات والأرض
للمنفع والإفادة، وزوجية المخلوقات
للدلالة على قدرة الخالق، وتخليق
الخلق لأجل العبادة واستحقاق
المنكرين للعذاب والعقوبة» .





مرکز تحقیق و پژوهش اسلامی

ترابط الآيات في سورة «الذاريات» (*)

ولهذا جمع بينهما في الذكر، وجاء ترتيب هذه السورة بعد سابقتها.

إثبات الإنذار بالعذاب الآيات [١ - ٦٠]

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ذُرُّوا﴾^(١)
﴿فَالْحَنَافِئَاتِ﴾^(٢) وَ﴿فَرَا﴾^(٣) فَالْجَنَافِئَاتِ ﴿يُسْرَا﴾^(٤)
﴿فَالْمَقِيسَاتِ أَمْرًا﴾^(٥) إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَعَادٍ ﴿٥﴾
فأقسم بهذا على أن ما يوعدون به من العذاب إن لم يؤمنوا به لصادق؛ ثم أقسم، جلّ وعلا، بالسماء ذات الحُبُك على أن قولهم في إنكاره مختلف تناقضه أفعالهم، لأنهم كانوا يربطون الركائب عند قبور الأكابر ليركيوها عند حشرهم، ثم أوعدهم على هذا بما أوعدهم به؛ ثم ذكروا أنهم يسألون عن

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الذاريات» بعد سورة «الأحقاف»، ونزلت سورة «الأحقاف» بعد الإسراء وقبيل الهجرة، فيكون نزول سورة «الذاريات» في ذلك التاريخ أيضاً. وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿وَالَّذِينَ ذُرُّوا﴾^(١) وتبلغ آياتها ستين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إنذار المشركين بعذاب الدنيا والآخرة، وقد أخذوا فيها بالدليل، ومرة بالترهيب، كما أخذوا بذلك في السورة السابقة،

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

يومه استعجلاً له واستهزاء به، وأجاب بأنه يكون يوم يُفْتَنُونَ على النار ويقال لهم: ﴿ذُرُّوا فَنَتَكَّرَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ﴾. ثم ذكر ما يكون للمتقين فيه من جنات وعيون، ليجمع بهذا بين طريق الترهيب وطريق الترغيب، ثم انتقل السياق من هذا إلى الاستدلال بآياته، سبحانه، في الأرض وفي أنفسهم وفي السماء لإثبات قدرته على بعثهم وعذابهم، وختمه بالقسم كما بدأ به: ﴿قَرِيبٌ إِلَهُكُمْ وَالْأَرْضُ إِلَهُهُ لَعَنَ يَنْزِلَ مَا أَنْتُمْ تَطْفُرُونَ﴾.

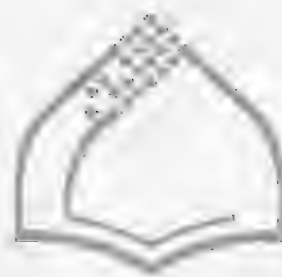
ثم أخذ السياق بعد هذا في ذكر ما فعله الله جل جلاله بالمكذابين قبلهم ترهيباً لهم بهم، فذكر من ذلك خبر قوم لوط بعد أن مهّد له بذكر أخبار الملائكة الذين أرسلوا بهلاكهم مع إبراهيم، ثم ذكر بعد ذلك خبر موسى وفرعون، وخبر عاد وما أهلكوا به من الريح العقيم، وخبر ثمود وما أخذوا به من الصاعقة، وخبر قوم نوح من قبلهم وهو معلوم.

ثم عاد السياق إلى إثبات قدرته عز وجل على ذلك، بالسماء التي بناها وأوسعها، والأرض التي فرشها ومهّدها، إلى غير هذا من آثار قدرته، ثم أمرهم أن يفرّوا إليه سبحانه من عذابه، وألا يجعلوا معه آلهة أخرى لا تدفع عنهم منه شيئاً، ثم ذكر أنهم يسلكون في تكذيب ذلك طريق المكذابين قبلهم، فيزعمون أن من ينذرهم به ساحر أو مجنون، وذكر السياق أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يعرض عنهم لأنه لا لوم عليه بعد أن بلغهم إنذارهم، وأن يكتفي بالتذكير لأن فيه الكفاية للمؤمنين، ثم ذكر تعالى أنه لم يخلق الجن والإنس عبثاً، وإنما خلقهم لعبادته وتوحيده، وهو غني عنهم لا يحتاج إلى شيء منهم، فإذا أشركوا به فإن لهم ذنباً من العذاب مثل ذنوب من سبقهم من أولئك المكذابين: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾.

أسرار ترتيب سورة «الذاريات» (*)

الدين، وهو الجزاء، لواقع. ونظير ذلك: افتتاح «المرسلات» بذلك، بعد ذكر الوعد والوعيد والجزاء في سورة «الإنسان».	أقول: لما ختمت «ق» بذكر البعث، واشتملت على ذكر الجزاء، والجنة والنار، وغير ذلك من أحوال القيامة، افتتحت هذه السورة بالإقسام على إن ما توعدون من ذلك لصادق، وإن
--	--

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد الغادر أحمد عطاء، دار الاعتصام،
القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

مكنونات سورة «الذاريات» (*)

المُفَسِّرُونَ عَلَى أَنَّهُ إِسْحَاقُ، إِلَّا
مَجَاهِدًا فَإِنَّهُ قَالَ هُوَ إِسْمَاعِيلُ.

٣ - ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٥).

قال مجاهد: لوط وابنتاه.

وقال قتادة: وأهل بيته.

وقال سعيد بن جبير: كانوا ثلاثة
عَشَرَ.

أخرجه ابن أبي حاتم.

١ - ﴿خَبِيرٌ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الآية ٢٤].

قال عثمان بن محصن: كانوا أربعة
من الملائكة: جبريل، وميكائيل
وإسرافيل، وروفايل، أخرجه ابن أبي
حاتم.

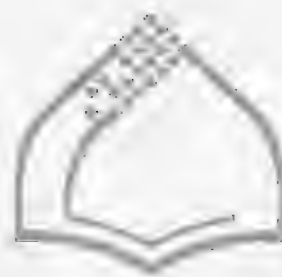
٢ - ﴿وَبَشِّرُوهُ بِمَلَأْمٍ عَلَيْهِ﴾ (١٨).

قال مجاهد: هو إسماعيل. أخرجه
ابن أبي حاتم^(١).

وقال الكرماني بعد حكايته: أجمع

(*) انشقي هذا المبحث من كتاب «مُفْجَمَاتِ الْأَقْرَانِ فِي مُبْهَمَاتِ الْقُرْآنِ لِلشُّبْرُطِيِّ» تحقيق إيهاد خالد الطنّاع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) والطبري في «تفسيره» ١٢٩/٢٦.



مرکز تحقیقات کتاب و مخطوطات اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الذاريات» (*)

أقول: وأصل الخَرْص الخَزْر،
كخَرْص التخل، وهو تقدير ما عليه من
خَمَل. ولما كان الخَرْص حَزْراً
وتقديراً، فقد يتعرَّضون إلى الكذب،
إما عن قصد وإما عن غير قصد.

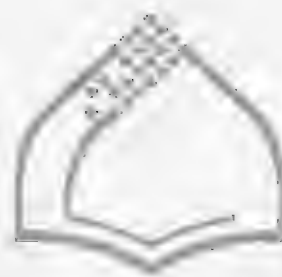
أقول: والخَرْص ممَّا لا تعرفه
الفصيحة المعاصرة، ولكننا نعرفه في
الدارجة العراقية الجنوبية.

١ - قال تعالى: ﴿قِيلَ
الْمُتَرَضُّونَ ١٦﴾.

﴿قِيلَ الْمُتَرَضُّونَ ١٦﴾ دعاء عليهم
كقوله جل وعلا: ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا
أَكْفَرُ ٧٧﴾ [عبس].

والخَرَّاصُونَ: الكذَّابون المقْدُّرون ما
لا يصح، وهم أصحاب القول
المختلف.

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «من يدبغ لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

المعاني اللغوية في سورة «الذاريات» (*)

طويل فيه الحساب، وفيه فتنتهم على النار.

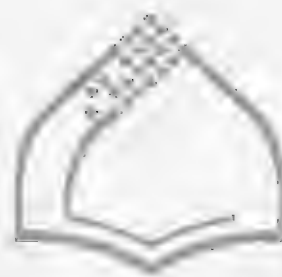
وقال تعالى: ﴿ذُنُوبًا يُثَلَّل ذَنْبٌ
أَخْصِيهِمْ﴾ [الآية ٥٩] أي سَجَلًا^(١) من
العذاب.

قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ ذَاتُ الْعَرْشِ
وَاحِدُهَا «الْحَبَاك».

وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ
يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ (١٣) أي:
مَتَى يَوْمُ الدِّينِ. فقيل لهم: يوم هُمْ
على النار يُفْتَنُونَ. لأن ذلك اليوم يوم

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) السَّجَل: الدُّلُور العظيمة.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «الذاريات» (*)

عين . ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْثَّقِينَ فِي جَحْتٍ وَنَهْرٍ﴾ (القمر) لأنه بمعنى أنهار، إلا أنه - والله أعلم - عُدِلَ عنها رعاية للفواصل.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَرَكَّا فِيهَا مَائَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾، أي في قرى قوم لوط (ع)، وقرى قوم لوط ليست موجودة، فكيف توجد فيها العلامة؟

قلنا: الضمير في قوله تعالى ﴿فِيهَا﴾ عائد إلى تلك الناحية والبقعة لا إلى مدائن قوم لوط. الثاني: عائد إليها، ولكن «في» بمعنى «من» كما في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ (النحل/ ٨٤)، وقوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ (النساء/ ٥). ويؤيد هذا الوجه

إن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ و«الصادق» وصف القائل لا وصف الوعد؟

قلنا: قيل «صادق» بمعنى «مصدق» كقوله تعالى: ﴿فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ (الحاقة) وقوله: ﴿مَلَوْ دَافِقٌ﴾ (الطارق) وقيل معناه «لصديق»، فإن المصدر قد جاء على وزن اسم الفاعل كقولهم: قمت قائماً، وقولهم: لحقت بهم اللائمة: أي اللوم.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿إِنَّ الثَّقِينَ فِي جَحْتٍ وَعَيْنٍ﴾ والمتقون لا يكونون في الجنة في العيون؟

قلنا: معناه أنهم في الجنات، والعيون الكثيرة محدقة بهم من كل ناحية، وهم في مجموعها لا في كل

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

مجيئه مصرحاً به في سورة العنكبوت بلفظ «مِنْ» في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَاهَا مِنْهَا مَائِدَةً يَفِئَكَةُ لِغَوِيٍّ يَعْقِلُونَ﴾ [العنكبوت] ثم قيل: الآية آثار منازلهم الخربة؛ وقيل هي الحجارة التي أبقاها الله تعالى حتى أدركها أوائل هذه الأمة. وقيل هي الماء الأسود الذي يخرج من الأرض.

فإن قيل: لِمَ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الآية ٤٩]، أي صنفين، مع أن العرش والكرسي والقلم واللوح لم يخلق منها إلا واحد؟ قلنا قيل: معناه ومن كل حيوان خلقنا ذكراً أو أنثى. وقيل معناه: ومن كل شيء تشاهدونه خلقنا صنفين كالليل والنهار، والصيف والشتاء، والنور والظلمة، والخير والشر، والحياة والموت، والبحر والبر، والسماء والأرض، والشمس والقمر ونحو ذلك.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى هنا: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الآية ٥٠]، وقال سبحانه، في موضع آخر: ﴿وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى﴾ [آل عمران/٢٨]؟

قلنا: معنى قوله تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي العجأوا إليه بالتوبة، وقيل

معناه: فقرؤوا من عقوبته إلى رحمته؛ ومعنى قوله سبحانه: ﴿وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى﴾ أي يخوفكم عذاب نفسه أو عقاب نفسه. وقال الزجاج: معنى «نفسه» «إياه»، كأنه قال سبحانه وتعالى: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام/٥٢] أي إياه، فظهر أنه لا تناقض بين الآيتين.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾ وإذا قلنا، خلقهم للعبادة كان مريداً لها منهم، فكيف أرادها منهم ولم توجد منهم؟

قلنا: فيه وجوه: أحدها أنه عام أريد به الخاص وهم المؤمنون، بدليل خروج البعض منه، بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف/١٧٩] ومن خُلِقَ لجهنم لا يكون مخلوقاً للعبادة.

الثاني: أنه على عمومته، والمراد بالعبادة التوحيد، وقد وحده الكل يوم أخذ الميثاق، وهذا الجواب يختص بالإنس، لأن أخذ الميثاق مخصوص بهم في الآية. وقيل معناه: إلا ليكونوا عبيداً لي. وقيل معناه: إلا لينذلوا ويخضعوا وينقادوا لما قضيته وقدرته

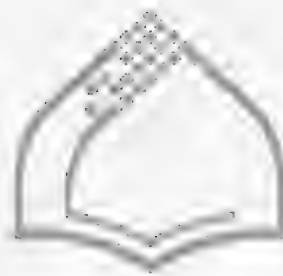
عليهم، فلا يخرج عنه أحد منهم.
وقيل معناه إلا ليعبدوني إن اختاروا
العبادة لا قسراً وإلجاء. وقيل إلا
ليعبدوني العبادة المرادة في قوله
تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [الرعد/ ١٥] والعموم
ثابت في الوجوه الخمسة.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله
تعالى: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ (٥٧) بعد
قوله سبحانه: ﴿وَمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾؟

قلنا: معناه ﴿وَمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾
لأنفسهم، ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ (٥٧):
أي أن يطعموا عبيدي، وإنما أضاف
الإطعام إلى ذاته المقدسة لأن الخلق
عياله وعبيده، ومن أطعم عيال غيره
فكانه أطعمه، ويؤيده ما جاء في
الحديث الصحيح «إن الله عز وجل
يقول يوم القيامة: يا ابن آدم استطعمتك
فلم تطعمني» أي استطعمتك عبي فلم
تطعمه.



مركز تحقيق وتفسير علوم الإسلام



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

المعاني المجازية في سورة «الذاريات» (*)

والخواتيم. وقد تكلمنا على نظير هذه الاستعارة في «هود».

والمراد بقوله تعالى: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي خَلَقَهَا سبحانه كذلك من غير أن يفعلها فاعل، أو يجعلها جاعِلٌ. فلأجل هذه الحال وَجِبَ أن يجعل لها تعالى هذا الاختصاص بقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾. وقد يجوز أيضاً أن يكون المراد بذلك أنها مسؤومة في سلطان الله تعالى ومَلَكُوتِهِ. وفي موضع العقابِ المُعَدُّ للمذنبين من خَلْقِهِ.

وفي قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّىٰ رُكُوبَهُ وَقَالَ سَجَرٌ أَوْ يَحْتَوِي﴾.

وقد قيل: إن المراد بها أنه أعرض بجنوده الذين هم كالركن له، والحجارة دونه. وقد يسمَّى أعوانُ المرء وأنصاره

في قوله سبحانه في صفة حجارة القذف: ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ استعارة. والمسؤومة: المَعْلَمَةُ. وأصل ذلك مستعمل في تسويم الخيل للحرب. أي تعليمها بعلامات تتميز بها من خيل العدو؛ شُبِّهَتْ هذه الحجارة بها لأنها مَعْلَمَةٌ بعلامات تدلُّ على مكروه المصابين، وَضُرَّرَ المُعَاقِبِينَ، كما كانت الخيل المسؤومة تدل على ذلك في لقاء الأعداء. وإرسال هذه للعراك كإرسال تلك للهلاك.

وقيل: إن التسويم في تلك الحجارة هو أن تجعل نكتة سوداء في الحجر الأبيض، أو نكتة بيضاء في الحجر الأسود.

وقيل: كان عليها أمثال الطوايع

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في معجزات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكة الحياء، بيروت، غير مؤرخ.

أركانَه واعتماده^(١)، إذ كان بهم
يَصُولُ، وإليهم يؤول.

وقيل أيضاً معنى ذلك فتوَلَّى^(٢)
وسلطانه، فإن ذلك كالركن له والمانع
منه. ونظيره قوله سبحانه حاكياً عَنْ
لُوطٍ (ع): ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ
ءَاوِيَةٌ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ (مسود)، أي
إلى عز دافع، وسلطان قانع.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ استعارة. ومعنى
العقيم ههنا التي لا تحمل القطار، ولا
تُلْقِح الأشجار، ولا تعود بخير، ولا
تنكشف عن عواقب نفع. فهي كالمرأة
التي لا يُرجى ولدها، ولا يَنَمَى
عذدها.



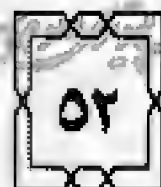
(١) هكذا بالأصل، ولعلها «وأعماده».

(٢) يياض بالأصل.

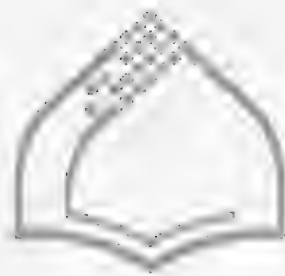
سورة الطور



مركز تحقيق ودراسات إسلامية



٥٢



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

أهداف سورة «الطور» (*)

وقيل هو اللوح المحفوظ تمثيلاً مع ما بعده، البيت المعمور والسقف المرفوع، ولا يمتنع أن يكون هذا هو المقصود.

﴿وَأَلَيْتِ الْمَعُورِ ۝﴾ : قد يكون هو الكعبة فهي عامرة بالطواف حولها في جميع الأوقات.

وقيل هو بيت في السماء جبال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألفاً لا يعودون إليه بل يدخل غيرهم في اليوم التالي.

وذلك يرمز إلى كثرة الملائكة وهم خلق مكرمون لا يغضون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون.

سورة الطور سورة مكية وآياتها ٤٩ آية، نزلت بعد سورة السجدة.

القسم في صدر السورة

﴿وَالْطُّورِ ۝﴾ : الجبل فيه شجر، والأرجح أن المقصود به هو الطور المعروف في القرآن، وهو الجبل الذي تلقى موسى (ع) عنده كلام الله جل جلاله. قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ وَنَذَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّغَتْهُ يُحْيَا ۝﴾ [مريم].

﴿وَكُتِبَ مَسْطُورِ ۝﴾ : الأقرب أن يكون كتاب موسى (ع) الذي كتب له في الألواح المناسبة بينه وبين الطور.

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

﴿وَالسَّيْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ (٥) : هو السماء.

وقد نسب ذلك الى سفيان الثوري عن الإمام علي رضي الله عنه، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ (٢١) [الأنبياء].

﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ (٦) : المملوء، وهو أنسب شيء يذكر مع السماء، في اتساعه وامتلائه وامتداده.

وقد يكون معنى المسجور: المتقد، كما في قوله تعالى في سورة أخرى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ (١) [التكوير] أي توقدت نيراناً عند نهاية الحياة، وذلك يمهّد لجواب القسم، وهو: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ (٧) مَا لَمْ مِنْ دَافِعٍ (٨).

وقد سمع عمر رضي الله عنه هذه الآية ذات ليلة فتأثر بها واشتد خوفه وعاد الى بيته مريضاً، ومكث شهراً يعود الناس لا يدرون ما مرضه.

وعمر رضي الله عنه سمع السورة قبل ذلك وقرأها وصلى بها، فقد كان رسول الله (ص) يصلي بها المغرب، ولكنها في تلك الليلة صادفت من عمر قلباً مكشوقاً، وحساً مفتوحاً، فنفذت إليه.

﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ (٩) وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ (١٠).

ومشهد السماء الثابتة المبنية بقوة وهي تضطرب وتتقلب كما يضطرب الموج في البحر من هنا إلى هناك بلا قوام، ومشهد الجبال الراسية الصلبة تسير خفيفة رقيقة لا ثبات لها ولا استقرار أمر مذهل مزلزل، من شأنه أن يذهل الإنسان.

وفي آيات أخرى ذكر القرآن أن السماء تشقق على غلظتها وتشعلق الملائكة بأطرافها، كما ذكر اضطراب الكون وسائر الموجودات يوم القيامة.

إن قلوب أهل مكة التي جمحت الآخرة، وأنكرت البعث والجزاء، تحتاج الى حملة عنيفة يقسم الله، جلّت قدرته، فيها بمقدسات في الأرض والسماء بعضها مكشوف ومعلوم، وبعضها مغيّب مجهول، على وقوع العذاب يوم القيامة ونشط مشهد هائل ترتج له الأرض والسماء: ﴿يَوْمَ يُدْعَى الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبُرُوزًا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (١١) [إبراهيم].

وفي وسط هذا المشهد المفزع نرى

ونسلمع ما يُزَلْزَلُ وَيُزْعِجُ من ويل وهول وتقريع وتفزع.

إن المجرمين يساقون سَوْقاً إلى جهنم وَيُدْفَعُونَ فِي ظُهُورِهِمْ دُفْعاً، حَتَّى إِذَا أُوْصِلَ بِهِم الدَّفْعُ إِلَى حَافَةِ النَّارِ قِيلَ لَهُمْ هَذِهِ هِيَ النَّارُ، فَهَلْ هِيَ سِحْرٌ كَمَا زَعَمْتُمْ أَنَّ الْقُرْآنَ سِحْرٌ وَأَنْ مُحَمَّدًا سَاحِرٌ، أَمْ أَنَّهُا الْحَقُّ الْهَاتِلُ الرَّهِيْبُ؟ أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ النَّارَ كَمَا كُنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ الْحَقَّ فِي الْقُرْآنِ؟

نعيم الجنة

من شأن القرآن أن يقابل بين عذاب الكافرين ونعيم المتقين، وفي الآيات [١٧ - ٢٨] نجد حديثاً عن ألوان التكريم التي يتمتع بها المتقون. فهم في الجنات يتمتعون بألوان اللذائذ الحسية والمعنوية، وقد ألحق الله الذرية بالآباء إذا اشتركوا معهم في الإيمان وقصروا عنهم في العبادة والطاعة.

أدلة القدرة

في الجزء الأخير من السورة، نجد أن الآيات لها وقع خاص. ورنين يأخذ

على النفس البشرية كل أنحائها، ويَجِبُه المنكرين بالعديد من الحجج، ويستفهم منهم بطريقة لا ذعة ساخرة لا يملك أي منصف معها غير التسليم.

والآيات تبدأ بتوجيه الخطاب إلى رسول الله أن يُبَلِّغَ الدعوة، فهو أمين على وحي السماء، بعيد عن الاتهام بالكذب والجنون. وتسرد الآيات اتهام الكفار له بأنه شاعر أو مُتَقَوِّل ادعى القرآن من عند نفسه، ونسبته إلى الله، فتطلب منهم أن يأتوا بمثل هذا القرآن إن كانوا صادقين في دعواهم.

وأمامهم أدلة القدرة، فهل خَلَقُوا من غير خالق؟ أم خَلَقُوا أَنْفُسَهُمْ؟ وإذا اتفقوا لم يبقَ إلا احتمال ثالث وهو أنهم خَلَقَ اللهُ.

ويتوالى هذا الاستفهام الإنكاري يُقَرِّعُهُم بالحجة بعد الحجة، وبالدليل تلو الدليل.

فهذه السماء العالية مَنْ خَلَقَهَا؟ هل هم خَلَقُوهَا؟

وهل تطلب منهم يا محمد أجراً على تبليغ الرسالة؟

وهل يملكون أمر الغيب؟ وأمر

الغيب لا يطلع عليه إلا الله سبحانه وتعالى.

وهل لهم إله يتولاهم غير الله؟ تنزه الله عن شركهم.

وعندما وصل جحودهم وعنادهم

إلى هذا الحد من الغلو في الباطل، أمر الله، جلّ وعلا، رسوله (ص) أن يُغْرِضَ عنهم ويتركهم حتى يلاقوا مصيرهم، وفي هذا اليوم لا ينفعهم كيدهم ولا تنجيهم مؤامراتهم.



مركز تحفة تكملة القرآن

ترابط الآيات في سورة «الطور» (*)

المقصود منهما، وهذا هو وجه ذكرها بعدهما.

إثبات الإنذار بالعذاب الآيات [١ - ٤٩]

قال الله تعالى: ﴿وَالطُّورِ ۝١ مَسْطُورِ ۝٢ فِي رَفْوٍ مَّتَشُورِ ۝٣ وَالْبَيْتِ ۝٤ النَّعُورِ ۝٥ وَالسَّفْحِ الْمَرُوعِ ۝٦ وَالْبَحْرِ ۝٧ لِلنَّجُورِ ۝٨ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝٩﴾، فأقسم بهذا على وقوع ذلك العذاب، وذكر أنه يوم تمور السماء وتسير الجبال، وحيث يكون الهلاك للمكذبين به، وَيَضْلَوْنَ النَّارَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ؛ ثم ذكر ما أعد فيه للمتقين من جنات ونعيم، ليجمع بهذا بين طريق التهيب وطريق الترغيب، قد أطل في هذا

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الطور» بعد سورة «السجدة»، ونزلت سورة «السجدة» بعد «الإسراء» وقُبِيل الهجرة، فيكون نزول سورة «الطور» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿وَالطُّورِ ۝١﴾ وَكَتَبَ مَسْطُورِ ۝٢ وتبلغ آياتها تسعاً وأربعين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة الإنذار بعذاب الدنيا والآخرة، وبهذا تشارك السورتين السابقتين في الغرض

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفلبي في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

الطريق، إلى أن ذكر مما يقوله المتقون
في سبب نعيمهم: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ
قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ (١٨).

ثم انتقل السياق من هذا إلى أمر
النبي (ص) بأن يستمر على تذكيره بما
أنزل عليه من ذلك الإنذار، لأنه حق
ليس بقول كاهن ولا مجنون ولا شاعر
كما يزعمون، ولأنهم لا ينكرون عن
عقل، وإنما هم قوم طاغون؛ ثم
أمرهم، جلّ وعلا، على سبيل
الإلزام، أن يأتوا بمثله إن كانوا صادقين
في ما يفترونه عليه، ليظهر عجزهم
ويُبطل ما زعموه من أنه كاهن أو
مجنون أو شاعر. ثم سلك طريقاً آخر
في إلزامهم؛ فذكر أنهم لم يخلقوا من
غير شيء، بلى لا بد لهم من خالق،
وأنهم لا يملكون شيئاً من أمر هذا
الخلق حتى يقطعوا بنفي الحساب
والعقاب، وأنهم لم ينزل عليهم بذلك
نبأ من السماء، فالزمهم بأن لهم خالقاً
هو الذي يتصرف في أمورهم، ولا
يملكون أن يمنعوا ما يريد من حسابهم
على أعمالهم؛ وذكر سبحانه أنه لا
شريك له في ذلك من الملائكة الذين

يزعمون أنهم بناته؛ ثم انتقل السياق
إلى إلزامهم بطريق آخر فذكر تعالى أن
النبي (ص) لا يسألهم على إنذاره أجراً
حتى يشعروا أنه لا يثقلهم به، وأنهم لا
علم عندهم بالغيب حتى يقطعوا بأنه لا
حساب عليهم، وأنه لم يبق بعد هذا
إلا أن يريدوا الكيد والعذاب لأنفسهم
لقيام هذه الإلزامات عليهم، أو يكون
لهم إله غير الله يدفع العذاب
عنهم ﴿سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١٩).

ثم ختمت السورة ببيان قرط طغيانهم
وعنادهم في تكذيب ما أنذروا به،
فذكر عز وجل أنهم لو نُزل عليهم
كُفٌّ من السماء لعذابهم لقالوا: هذا
سحاب تراكم ببعضه على بعض
ليمطرنا، وأمر النبي (ص) أن يتركهم
في هذا الطغيان والعناد حتى يلاقوا ما
ينكرون. ثم ذكر أن لهم عذاباً دون
عذاب الآخرة بتسليط المسلمين
عليهم. وأمر النبي (ص) بالصبر إلى
أن يفى بهذا الوعد، فقال ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ
رَبِّكَ إِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ
تَقُومُ (٢٠) وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ
النُّجُومِ﴾ (٢١).

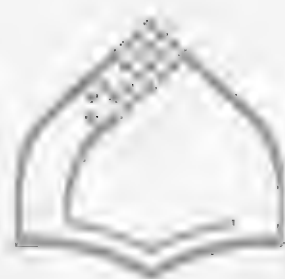
أسرار ترتيب سورة «الطور» (*)

جَنَّتْ، الآيات. وفي مقطع كل منهما صفة حال الكفار، بقوله في تلك: ﴿قَوِّلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الذاريات/ ٦٠]. وفي هذه: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الآية ١٢] (١).

أقول: وجه وضعها بعد «الذاريات»: تشابههما في المطلع والمقطع، فإن في مطلع كل منهما صفة حال المثقين بقوله تعالى في الآيات ١٥ - ١٧ من سورة الذاريات: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/ ١٩٧٨م.

(١) ومن المناسبة بين الطور والذاريات أنه تعالى ذكر تكذيب الكافرين، ورد عليهم بإيجاز في الذاريات بقوله سبحانه: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ يَنْزِلُ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنَّانِ﴾ وما بعدها. ثم فصل ذلك في الطور من قوله جل وعلا: ﴿فَدَكَّرْنَا مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٌ وَلَا جَانٌّ﴾ إلى آخر السورة.



مرکز تحقیقات و توسعه در مطالعات اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الطور» (*)

المصيطن بالصاد، أي: الغالب.
وَقُرِئَ بالسين.

أقول: غلبت السين على المصيطن
في العربية ولكن لغة التنزيل في القراءة
المشبته الغالبة جاءت بالصاد، وتعاقب
السين والصاد معروف. ومثل هذا
السراط والصراط، والكلمة بالسين في
اللغة المعاصرة، وقد رسمت السين في
القرآن تحت الصاد.

١ - قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ
نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاً﴾.

والمعنى: يوم يُدْفَعُونَ إلى النار
دفعاً.

وَقُرِئَ: «يُدْعَوْنَ» من الدعاء.

أقول: ليس في العربية المعاصرة
الفعل المضاعف «دَعَّ يَدْعُ».

٢ - وقال تعالى: ﴿أَمْ هُمْ
الْمُصِطِرُونَ﴾.

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و مطالعات تاریخ و فرهنگ اسلامی

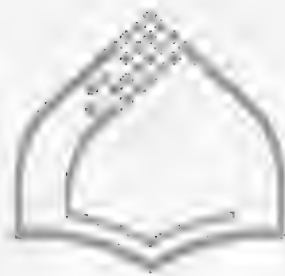
المعاني اللغوية في سورة «الطور» (*)

يكون خبرها بالفاء.	قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ
وقال: ﴿تَرْبُصُ بِهِ رَبِّبَ الْمُنُونِ﴾ ﴿١٠﴾	مَوْرًا﴾ ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ ﴿١١﴾ قَوْلٌ ﴿
لأنك تقول: «تَرْبُصْتُ زَيْدًا» أي:	دخلت الفاء لأنه في معنى: إذا كان كذا
تربصت به ^(١) .	وكذا فأشبه المجازاة، لأن المجازاة

مركز تحقيق وتكثير العلوم والدراسات

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) في الجامع ٧٢/١٧. وقال الأخفش: تَرْبُصُ بِهِ إِلَى رَبِّبِ الْمُنُونِ فحذف حرف الجر كما تقول قصدت زيداً وقصدت إلى زيد.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «الطور» (*)

إن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ (٢١) مع أن الحور العين في الجنة مملوكات ملك يمين لا ملك نكاح؟

قلنا: معناه قرناهم بهن من قولهم زوجت إبلي: أي قرنت بعضها إلى بعض، وليس من التزويج الذي هو عقد النكاح، ويؤيده أن ذلك لا يعدي بالياء بل بنفسه كما قال تعالى: ﴿وَزَوَّجْنَاهُمَا﴾ [الأحزاب/ ٣٧] ويقال زوجه امرأة ولا يقال بامرأة.

فإن قيل: لِمَ قال الله تعالى في وصف أهل الجنة ﴿كُلُّ أُنثَىٰ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ (٢٢) أي مرهون في النار بعمله؟

قلنا: قال الزمخشري: كأن نفس كل

عبد ترهن عند الله تعالى بالعمل الصالح الذي هو مطالب به، كما يرهن الرجل عبده بدين عليه، فإن عمل صالحاً فك الرهن عنها، وخلصت، وإلا أويقت. وقال غيره: هذه جملة من صفات أهل النار وقعت معترضة في صفات أهل الجنة؛ ويؤيده ما روي عن مقاتل، أنه قال: معناه: كل امرئ كافر بما عمل من الكفر مرتهن في النار، والمؤمن لا يكون مرتهنًا، لقوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (٢٣) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٢٤﴾ فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ (المذثر).

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في حق النبي (ص): ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا بَجُونٍ﴾ (٢٦)، وكل

(*) اتقى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

واحد غيره كذلك لا يكون كاهناً ولا
مجنوناً بنعمة الله تعالى؟

قلنا: معناه فما أنت بحمد الله
وإنعامه عليك، بالصدق والنبوة،
بكاهن ولا مجنون كما يقول الكفار.
وقيل الباء هنا بمعنى «مع»، كما في
قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يُدُحُنْ﴾
[المؤمنون/٢٠]. وقوله تعالى:
﴿فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء/٥٢]
ويقال: أكلت الخبز بالتمر: أي معه.

فإن قيل: ما معنى الجمع في قوله
تعالى: ﴿فَأِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الآية ٤٨]؟

قلنا: معناه التفخيم والتعظيم،
والمراد بحيث نراك ونحفظك؛ ونظيره
في معنى العين قوله تعالى: ﴿وَلَوْ صَنَّ
عَلَى عَيْنِي﴾ [طه/٣٩] ونظيره في
الجمع للتفخيم والتعظيم قوله تعالى:
﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر/١٤] وقوله تعالى:
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمَلَتَ آيِدِينَآ
أَنعَمْنَا﴾ [يس/٧١].



مركز تحقيق وتفسير النصوص الإسلامية

المعاني المجازية في سورة «الطور» (*)

تَتَرَكُ مَا يَغْبُدُ أَبَاؤُنَا ﴿٨٧﴾ [مـود/ ٨٧] أي دينك وما جئت به من شريعتك التي فيها الصلوات وغيرها من العبادات، تَحْمِلُكَ عَلَى أَمْرِنَا بِتَرْكِ مَا يَغْبُدُ أَبَاؤُنَا. وقد مضى الكلام على ذلك في موضعه.

وفي قوله سبحانه ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَيَرُ الْوَبْشَرَ النُّجُومِ﴾ ﴿١١﴾ وقد قرئ: (وأدبار النجوم) بفتح الهمزة استعارة على القراءتين جميعاً.

فمن قرأ بفتح الهمزة كان معناه: وأغقاب النجوم. أي أواخرها إذا انصرفت. كما يقال: جاء فلان في أغقاب القوم. أي في أواخرهم. وتلك صفة تخص الحيوان المتصرف الذي

في قوله تعالى: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَنْ يَكُونُوا نَجْدًا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ استعارة، أي إن كانوا حكماء عقلاء كما يدعون، فكيف تحمّلهم أحلامهم وعقولهم على أن يرموا رسول الله (ص) بالسحر والجنون، وقد علموا بغده عثما، ومبايسته لهما؟

وهذا القول منهم سفة وكذب، وهاتان الصفتان منافيتان لأوصاف الحكماء، ومذاهب الحكماء.

ومخرج قوله سبحانه: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَنْ يَكُونُوا نَجْدًا﴾ مخرج التبكيت لهم، والإزراء عليهم. ونظير هذا الكلام قوله سبحانه حاكياً عن قوم شعيب (ع): ﴿قَالُوا يَشْعِيبُ أَسْلَوْنَاكَ تَأْمُرُكَ أَنْ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

يُوصَفُ بِالْمَجِيءِ وَالذَّهَابِ، وَالْإِقْبَالِ
وَالْإِذْبَارِ. وَلَكِنَّا اسْتَعْمَلْتُ فِي النُّجُومِ
عَلَى طَرِيقِ الْإِتْسَاعِ. فَأَمَّا قِرَاءَةُ مَنْ
قَرَأَ: ﴿وَإِذْ بَرَأَ النُّجُومَ ۝١٩﴾ بِالْكَسْرِ،
وَهِيَ الْقِرَاءَةُ الْمُثَبَّتَةُ فِي الْمَصْحَفِ

الشَّرِيفِ، فَمَعْنَاهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمَعْنَى
الْأُولَى. فَكَأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ وَصَفَهَا بِالْإِذْبَارِ
بَعْدَ الْإِقْبَالِ. وَالْمُرَادُ بِذَلِكَ الْأَقْوَلُ بَعْدَ
الطَّلُوعِ، وَالْهَبُوطُ بَعْدَ الصُّعُودِ.



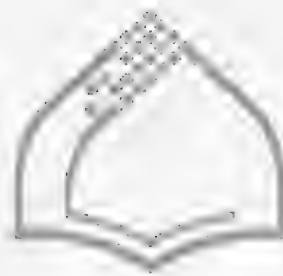
سورة النجم



مركز تحقيق التراث



٥٣



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

أهداف سورة «النجم» (*)

عن الهوى في ما يبلغكم من الرسالة،
﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَتَىٰ يُوحَىٰ﴾ وهو يبلغكم
ما يوحى إليه صادقاً أميناً.

وقد رأى النبي (ص) جبريل (ع)
مرتين على صورته التي خلق عليها،
الأولى عند غار حراء، وكان ذلك في
مبدأ الوحي حينما رآه النبي يسد الأفق
بخلقه الهائل، ثم دنا منه فتدلى نازلاً
مقترباً إليه فكان أقرب ما يكون منه
على قاب قوسين أو أدنى، وهو تعبير
عن منتهى القرب، فأوحى إلى عبد الله
ما أوحى، بهذا الاجمال والتفخيم
والتهويل.

والثانية، كانت ليلة الإسراء
والمعراج، فقد دنا منه جبريل وهو
على هيئته التي خلقه الله بها مرة أخرى

سورة «النجم» سورة مكية وآياتها ٦٢
آية، نزلت بعد سورة «الإخلاص».

١ - تكريم الرسول

في مطلع السورة نعيش لحظات مع
قلب النبي محمد (ص)، مكشوفة عنه
الحجب، مزاحة عنه الأستار، يتلقى
من الملا الأعلى، يسمع ويرى ويحفظ
ما وعى، وهي لحظات حُصّ بها ذلك
القلب المصفى، حينما عُرج به في
رحاب الملا الأعلى.

أقسم الله، جلّ وعلا، بالشرى إذا
سقطت عند الفجر، أن محمداً راشد
غير ضال، مهتد غير غاوٍ، مخلص غير
مغرض، مبلغ عن الحق بالحق غير
واهم، لا مُفترٍ ولا مبتدع، ولا ناطق

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ أي شجرة ينتهي إليها علم الخلائق، أو انتهت إليها صحبة جبريل (ع) لرسول الله (ص) حيث وقف جبريل وصعد محمد (ص) درجة أخرى أقرب إلى عرش ربه.

٢ - أوهام المشركين

تتحدث الآيات [١٩-٢٨] عن آلهة المشركين المدعاة، اللات والعزى ومناة، وعن أوهامهم، عن الملائكة وأساطيرهم حول بُتوتها لله، واعتمادهم في هذا كله على الظن الذي لا يغني عن الحق شيئاً، في حين أن الرسول (ص) يدعوهم إلى ما دعاهم إليه عن ثبوت وروية ويقين.

٣ - الإعراض عن الملحدين

أما المقطع الثالث من السورة، فيشمل الآيات [٢٩-٣٢]، ويوجه الخطاب إلى الرسول (ص) أن يُعرض عنهم، وأن يُهمل شأنهم، وأن يدع أمرهم لله، الذي يعلم المسيء والمحسن، ويخزي المهدي والضال، ويملك أمر السموات والأرض وأمر الدنيا والآخرة، ويحاسب بالعدل فلا

يظلم أحداً، ويتجاوز عن الذنوب التي لا يصير عليها فاعلُوها؛ هو الخبير بالنيات والطوايا، لأنه خالق البشر المطلع على حقيقتهم في أطوار حياتهم جميعاً.

٤ - الصغائر من الذنوب

الصغائر هي ما دون الفاحشة، وهي القبلة واللمسة والمباشرة والنظرة وغيرها؛ فإذا التقى الختانان، وتوارت الحشفة، فقد وجب الغسل، وهذه هي الفاحشة.

روى البخاري ومسلم أن رسول الله (ص) قال: «إن الله تعالى إذا كتب على ابن آدم حظاً من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، والنفس تتمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه».

وروى ابن جرير أن ابن مسعود قال: زنا العين النظر، وزنا الشفتين التقبيل، وزنا اليدين البطش، وزنا الرجلين المشي، ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه، فإن تقدّم بفرجه كان زانياً وإلا فهو اللثم، وكذا قال مسروق والشعبي.

ويرى فريق من العلماء أن اللثم هو الإمام بالذنوب ثم التوبة منها،

فصاحب اللطم يقع في الكبائر أو يرتكب الآثام غير مُصِرٍّ عليها، ثم يندم ويتوب من قريب.

قال ابن جرير عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أراه رفعه» في ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّغَمَ﴾ [الأنبياء: ٣٢]. قال اللُّمَّة من الزنا ثم يتوب ولا يعود، واللُّمَّة من السرقة ثم يتوب ولا يعود، واللُّمَّة من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود. قال فذلك الإلمام. وروى ذلك موقوفاً على الحسن.

وهذا التفسير يفتح باب التوبة أمام الجميع حتى مرتكب الكبيرة لا ييأس، فإذا صدق في توبته، وأخلص في نيته، وأكد عزمه على التوبة النصوح، فإنَّ أمامه رحمة الله الواسعة التي تشمل بها التائبين، ويستأنس لذلك بما في الآية من المغفرة:

﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّغَمَ إِنَّ رَيْبَ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [الأنبياء: ٣٧].

والآية كما نرى تفتح باب الرجاء، وتدل الناس على عظيم فضل الله. فهو سبحانه خَلَقَهُمْ، وهو أعلم بهم.

وحينما يذنبون لا يغلق باب الرحمة في وجوههم بل يفتح أبواب القبول للتائبين، ويغفر للمستغفرين، قال تعالى: ﴿قُلْ يَكِبَادِيَ الَّذِينَ أَشْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣].

وفي الصحيح أن رسول الله (ص) قال: «ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حينما يبقى ثلث الليل الأخير فينادي: يا عبادي هل من داع فأستجيب له، هل من مستغفر فأغفر له، هل من تائب فأتوب عليه، هل من طالب حاجة فأقضيها له حتى يطلع الفجر». [والنزول ههنا ليس النزول المعهود، وهو بكيفية لا يعلمها إلا الله جل جلاله].

٥ - حقائق العقيدة

وفي الآيات الأخيرة من السورة [٦٢ - تعود الفواصل القصيرة والتنغيم الكامل في أسلوب بسيط، وإيقاع يسير، وتقرر الآيات الحقائق الأساسية للعقيدة كما هي ثابتة منذ إبراهيم عليه السلام صاحب الحنيفية الأولى، وتعرّف البشر بخالقهم، فأثارة واضحة

أمام الناس، فهو الخالق الرازق صاحب
الطُّول والإنعام، ومنه المبدأ وإليه
المنتهى. وهو الذي أهلك المكذِّبين
من عاد وثمود وقوم نوح، ولكنكم يا
أهل مكة تضحكون وتسخرون،

وتسترسلون في غيِّكم وعنادكم، وأولى
بكم أن تسجدوا لله سبحانه، وأن
تعبدوه وأن تُقبلوا على دينه، مقرِّين لله
عزَّ وجلَّ بالعبودية ولمحمد (ص)
بالرسالة.



ترابط الآيات في سورة «النجم» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «النجم» بعد سورة «الإخلاص»، وكان نزولها بعد الهجرة الأولى للحبشة، وكانت هذه الهجرة في السنة السابعة من البعثة. فلما نزلت هذه السورة أشيع كذباً أنه نزل فيها بعد قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّكْتَ وَالْمَرَىٰ﴾ (٨) وَمَنْوَةُ الثَّلَاثَةِ الْآخَرَىٰ (١٠) ﴿تلك الغرائق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى؛ وأن قريشاً أسلمت حين آمن النبي (ص) بشفاعة آلهتها في تلك الشائعة المفتراة، فرجع مهاجرو الحبشة حين أشيع ذلك بينهم، فرأوا أن قريشاً لا تزال على كفرها، وبهذا تكون سورة النجم من السور التي نزلت فيما بين الهجرة إلى الحبشة والإسراء.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١) وتبلغ آياتها اثنتين وستين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة إثبات أن ما جاء به النبي (ص) من وحي الملائكة، وهذا يقتضي أن الملائكة عباد الله من وظيفتهم الوحي وغيره، فلهذا انتقل الكلام في هذه السورة من هذا الغرض إلى إبطال بنوتهم لله تعالى؛ ولا شك في أن هذا الغرض يتصل بما جاء في السورة السابقة من زعمهم الباطل أن الرسول (ص) كاهن أو مجنون أو شاعر.

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

نزول جبريل بالدعوة

الآيات [١ - ٦٢]

قال الله تعالى: ﴿وَالنَّجِيرَ إِذَا هَوَىٰ ۝١ مَا مَلَّ مَاجِكُزْ وَمَا غَوَىٰ ۝٢ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝٤﴾

فأقسم بهذا على أن النبي (ص) ما ضلّ وما ينطق عن الهوى، كما هو شأن الكاهن والمجنون والشاعر؛ وإنما ينطق عن الوحي الذي ينزله عليه الملك جبريل؛ ثم ذكر أن جبريل تارة ينزل إليه من السماء بالوحي، وتارة يصعد هو إليه بالسماء فيتلقاء منه، ويرى في ذلك ما يرى من آيات ربه الكبرى.

ثم انتقل السياق من هذا إلى إبطال ما يزعمونه من أن هذه الملائكة بنات الله، وكانوا يتخذون لها أصناماً يعبدونها من اللات والعزى ومناة، فذكر ما يتخذونه من هذه الأصنام الثلاثة، وأبطل أن يكون له منها بنات، تعالى عن ذلك علواً كبيراً. وهم لا يرضون لأنفسهم إلا البنين، وذكر أن هذه مزاعم يقلّدون فيها آباءهم ولا دليل لهم عليها، ثم أبطل ما يتمنونه من شفاعتها لهم، وذكر جلّ وعلا أنّ

كم من ملك في السماوات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا بعد إذنه ورضاه.

ثم عاد السياق إلى تسميتهم الملائكة تسمية الأنثى من غير علم، فذكر أمر الله تعالى النبي (ص) أن يعرض عمّن يتولى بعد هذا عنه، لأنهم لا يريدون الحق وإنما يريدون الحياة الدنيا. ثم ذكر جلّ جلاله أن له ما في السماوات والأرض ليجزي المحسن والمسيء بعمله، فلا تنفع هناك شفاعة شفيع له. وذكر سبحانه أن المحسنين هم الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللّـم، وأنه سيكون معهم واسع المغفرة؛ ثم ذكر الذي تولى من المشركين واعتمد على ما يزعمه من شفاعة الملائكة له، فرد عليه بأنه لا علم عنده بذلك من الغيب، وبما ورد في صحف موسى وإبراهيم: ﴿أَلَا نَزَرُ ۝١ وَزَرَةً ۝٢ وَرَزَقَ الْآخَرَىٰ ۝٣ وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۝٤﴾، إلى غير هذا مما نقله عن هذه الصحف؛ ثم ذكر أن ما يوحى إلى النبي (ص) نذير من تلك النذر التي أنزلت قبله، وأن ما ينذر به قد قربت ساعته، وأنكر عليهم أن يعجبوا ويضحكوا ممّا ينذرهم به، ولا يبكوا وهم سامدون: ﴿فَاسْتَجِدُوا اللَّهَ وَأَعْبُدُوهُ﴾ [الآية ٦٢].

أسرار ترتيب سورة «النجم» (*)

ولمّا قال هناك في المؤمنين: ﴿الْمُتَّقِينَ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الطور/ ٢١]. أي: ما نقصنا الآباء بما أعطينا البنين، مع نفعهم بما عمل آباؤهم. قال هنا في صفة الكفار أو بني الكفار: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [الطور/ ٢٢]. خلاف ما ذكر في المؤمنين الصغار. وهذا وجه بَيِّنٌ بديع في المناسبة، من وادي التضاد.

أقول: وجه وضعها بعد «الطور»: أنها شديدة المناسبة لها، فإن «الطور» ختمت بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَذْكُرُ الشُّجُورُ﴾ [٢١]. وافتتحت هذه بقوله سبحانه: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ [٢٢]. ووجه آخر: أن «الطور» ذكر فيها ذرية المؤمنين، وأنهم تَبَعَ لآبائهم^(١)، وهذه فيها ذكر ذرية اليهود^(٢) في قوله تعالى: ﴿هُوَ أَكْثَرُ بِكْرًا إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنْ الْأَرْضِ﴾ [الآية ٣٢].

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/ ١٩٧٨م.

(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الطور/ ٢١].

(٢) بل فيها ذكر لذرية كل كافر حين استخرج الله ذرية آدم من صلبه وقسمهم فريقين: فريقاً للجنة، وفريقاً للسعير. انظر (تفسير ابن كثير: ١٣٧/٧).



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

مكنونات سورة «النجم» (*)

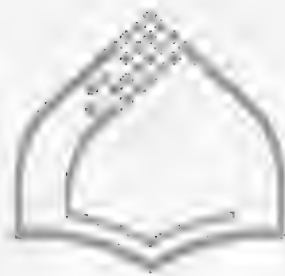
أخرجه ابن أبي حاتم.	١- ﴿وَالنَّجْمِ﴾ [الآية ١].
٣- ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ عَبْدُكَ﴾ [الآية ١٠].	قال مُجاهد: الشرياء.
قال ابن عباس: هو محمد (ص).	وقال السُّدِّي: الزُّهْرَة.
وقال الحسن: هو جبريل ^(١) .	أخرجهما ابن أبي حاتم.
أخرجهما ابن أبي حاتم ^(٢) .	وقيل: هو زُحَل.
٤- ﴿أَنرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾.	وقيل: هو محمد (ص).
قال السُّدِّي: هو العاصي بن وائل.	حكاهما الكرماني.
وقال مُجاهد: الوليد بن المغيرة ^(٣) .	٢- ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾.
أخرجهما ابن أبي حاتم.	قال الرُّبَيْع، والسُّدِّي: هو جبريل.

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «مفجسات الأقوان في منبهات القرآن» للسيوطي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) قال ابن كثير في «تفسيره» ٢٤٩/٤ «معناه فأوحى جبريل إلى عبدالله محمداً ما أوحى، أو فأوحى الله إلى عبده محمد بواسطة جبريل، وكلا المعنيين صحيح».

(٢) انظر تفسير الطبري ٢٦/٢٧.

(٣) أخرجه أيضاً الطبري في «تفسيره» ٤٢/٢٧.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «النجم» (*)

أقول: وهذا من الكلم الذي لم
يتضح للمفسرين، واختلافهم البعيد في
فهمه دليل على ذلك.

١ - وقال تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ
مَكِيدُونَ﴾ (١).

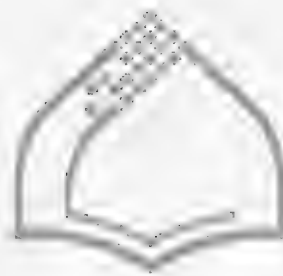
سامدون، أي: شامخون
مُبْرَظُمُونَ^(١).

وقيل: لاهون ولاعبون.



(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) يَرْمَلُ الرُّجُلُ: أدلى شفتيه من الغضب.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

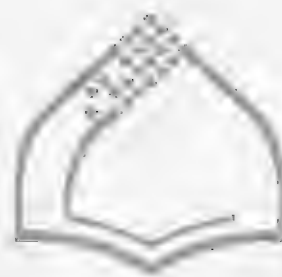
المعاني اللغوية في سورة «النجم» (*)

﴿وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ [غافر/ ٦٤].

وقال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَاهُ فِي سُبْحَانَهِ﴾ [الأنعام/ ٩٣]
 ﴿أَلَّا نَزِّلُ وَزْرًا نُّنَزِّلُ﴾ [الأنعام/ ٩٤]
 تعالى: ﴿أَلَّا نَزِّلُ﴾ بدل من قوله
 سبحانه ﴿بِمَا فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ﴾ [٩٥]
 أي: بأن لا نزل.

قال تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ [٩٦]
 جماعة «القوى» وبعض العرب يقول:
 «حُبْوَة» و«جَبَى» فينبغي لهؤلاء أن
 يقولوا: «القوى»، بكسر القاف، في
 هذا القياس. ويقول بعض العرب
 «رَشْوَة» و«رُشَاء»، ويقول بعضهم
 «رُشوة» و«رُشًا». وبعض العرب يقول:
 «صُورًا»، و«صِوَرًا» والجيدة «صُور»

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع‌رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «النجم» (*)

إن قيل: الضلال والخواية واحدة، فما الحكمة في قوله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ (١)؟

قلنا: قيل إن بينهما فرقاً لأن الضلال ضد الهدى، والغى ضد الرشد، وهما مختلفان مع تقاربهما. وقيل معناه: ما ضل في قوله ولا غوى في فعله، ولو ثبت اتحاد معناه، لكان من باب التأكيد باللفظ المخالف، مع اتحاد المعنى.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ (٢) أدخل كلمة الشك، والشك محال على الله تعالى؟

قلنا: «أو» هنا للتخيير لا للشك، كأنه قال سبحانه وتعالى: إن شئتم قدروا ذلك القرب بقاب قوسين، وإن

شئتم قدروه بأدنى منهما. وقيل معناه: بل أدنى. وقيل هو خطاب لهم بما هو معهود بينهم. وقيل هو تشكيك لهم لئلا يعلموا قدر ذلك القرب، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِنَّا بَاقِعُ الْآلِفِ أَوْ يُبْدُونَكَ﴾ (٣) [المافات] والكلام فيهما واحد.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (٤) وَمَنْوَةَ الْثَالِثَةِ الْآخَرَىٰ (٥). من رؤية القلب لا من رؤية البصر، فأين مفعولها الثاني؟

قلنا: هو محذوف تقديره: أفرأيتموها بنات الله وأنداده، فإنهم كانوا يزعمون أن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله عز وجل.

فإن قيل: لِمَ قال الله تعالى: ﴿الْثَالِثَةِ﴾

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

الْأُخْرَى ﴿٢٠﴾ فوصف الثالثة بالأخرى،
والعرب إنما تصف بالأخرى الثانية لا
الثالثة، فظاهر اللفظ يقتضي أن يكون
قد سبق ثالثة أولى، ثم لحقتها الثالثة
الأخرى فتكون ثالثان؟

قلنا: الأخرى نعت للمُعْزَى تقديره:
أفرايتم اللات والعزى الأخرى ومناة
الثالثة لأنها ثالثة الصنمين في الذكر،
وإنما أُخِرَ الأخرى رعاية للفواصل،
كما قال سبحانه: ﴿وَلِي فِيهَا مَقَارِبُ
أُخْرَى﴾ [طه] ولم يقل أُخِرَ رعاية
للفواصل.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَأَنَّ الظَّنَّ
لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾، أي لا يقوم
مقام العلم، مع أنه يقوم مقام العلم في
صورة القياس؟

قلنا: المراد به هنا الظَّنُّ الحاصل من
اتباع الهوى دون الظَّنِّ الحاصل من
النظر والاستدلال؛ ويؤيده قوله تعالى
قَبْلَ هَذَا: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا
تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ [الآية ٢٣].

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَأَنَّ لَيْسَ
لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [٣١] وقد صح في
الأخبار وصول ثواب الصدقة والقراءة

والحج وغيرها إلى الميت؟

قلنا: فيه وجوه: أحدها ما قاله ابن
عبّاس رضي الله عنهما أنها منسوخة
بقوله تعالى: ﴿وَأَتَّبَعْتُمُ دُرَيْتَهُمْ يَأْتِيَنَّ
الْمَقْتَلَ بِهِمْ دُرَيْتَهُمْ﴾ [الطور/٢١]، معناه أنه
أدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء، قالوا
وهذا لا يصح لأن الآيتين خبر، ولا
نسخ في الخبر. الثاني: أن ذلك
مخصوص بقوم إبراهيم وموسى (ع)،
وهو حكاية ما في صحفهم، فأما هذه
الآية فلها ما سعت وما سعى لها.
الثالث أنه على ظاهره، ولكن دعاء
ولده وصديقه وقراءتهما وصدقتهما عنه
من سعيه أيضاً، بواسطة اكتسابه للقراءة
أو الصداقة أو المحبة من الناس،
بسبب التقوى والعمل الصالح.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى بعد تعديد
النقم: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تُنكَرُونَ﴾ [٣٥]
والآلاء هي النعم؟

قلنا: إنما قال سبحانه بعد تعديد
النعم والنقم نِعَم، لما فيها من الزجر
والمواعظ، فمعناه: فَبِأَيِّ نِعَمِ رَبِّكَ
الدَّالَّةِ على وحدانيته تُشْكُّ يا
وليد بن المغيرة.

المعاني المجازية في سورة «النجم» (*)

المُبْصِرِ إِلَى غَيْرِهِ مَيْلًا يَدْخُلُ عَلَيْهِ بِهِ
الاشْتِبَاهُ، حَتَّى يَشْكُ فِيمَا رَأَى. وَلَا
طَفَى، أَيْ لَمْ يَجَاوِزِ الْمُبْصِرُ وَيَرْتَفِعْ
عَنْهُ، فَيَكُونُ مَخْطِئًا لِادْرَاكِهِ، مُتَجَاوِزًا
لِمَحَاذَاتِهِ.

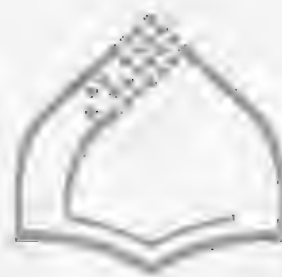
فَكَانَ تَلْخِيصَ الْمَعْنَى: أَنَّ الْبَصَرَ لَمْ
يُقْصِرْ عَنِ الْمَرْتَبَةِ فَيَقَعْ دُونَهُ، وَلَمْ يَزِدْ
عَلَيْهِ فَيَقَعْ وَرَاءَهُ، بَلْ وَافَقَ مَوْضِعَهُ،
وَلَمْ يَجَاوِزْ مَوْقِعَهُ. وَأَصْلُ الطُّغْيَانِ
طَلَبُ الْعُلُوِّ وَالْإِرْتِفَاعِ، مِنْ طَرِيقِ الظُّلْمِ
وَالْعُدْوَانِ، وَهُوَ فِي صِفَةِ الْبَصَرِ
خَارِجٌ^(١) عَلَى الْمَجَازِ وَالْإِتْسَاعِ.

فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾^(١٢) استعارة. والمراد، والله
أَعْلَمُ، أَنَّ مَا اعْتَقَدَهُ الْقَلْبُ مِنْ صَحَّةِ
ذَلِكَ الْمَنْظَرِ الَّذِي نَظَرَهُ، وَالْأَمْرَ الَّذِي
بَاشَرَهُ، لَمْ يَكُنْ عَنْ تَخِيلٍ وَتَوَهُّمٍ، بَلْ
عَنْ يَقِينٍ وَتَأَمُّلٍ. فَلَمْ يَكُنْ بِمَنْزِلَةِ
الْكَاذِبِ مِنْ طَرِيقِ تَعَمُّدِ الْكَذِبِ، وَلَا
مِنْ طَرِيقِ الشُّكِّ وَالشُّبْهِ.

وَفِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾^(١٣) استعارة. وهي قَرِيبَةُ الْمَعْنَى
مِنَ الْإِسْتِعَارَةِ الْأُولَى. وَالْمُرَادُ، وَاللَّهُ
أَعْلَمُ، أَنَّ الْبَصَرَ لَمْ يَمِيلْ عَنْ جِهَةٍ

(*) انْتَقَى هَذَا الْمَبْحَثُ مِنْ كِتَابٍ: «تَلْخِيصُ الْبَيَانِ فِي مَجَازَاتِ الْقُرْآنِ» لِلشَّيْخِ الرَّضِيِّ، تَحْقِيقُ مُحَمَّدُ عَبْدِ الْغَنِيِّ
حَسَنٌ، دَارُ مَكْتَبَةِ الْحَيَاةِ، بَيْرُوتَ، غَيْرُ مُؤَرَّخٍ.

(١) أَيْ سَائِرٌ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ وَالْإِتْسَاعِ فِي التَّعْيِيرِ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

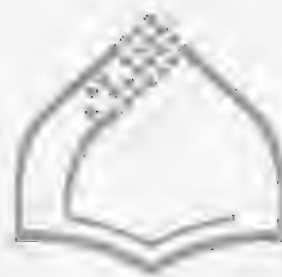
سورة القمر



مركز تحقيق القرآن الكريم



٥٤



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

أهداف سورة «القمر» (*)

سورة «القمر» سورة مكية، آياتها ٥٥ آية، نزلت بعد سورة «الطارق».

انشقاق القمر

يصف مطلع السورة حادثاً فذاً هو انشقاق القمر بقدرة الله تعالى معجزة لرسول الله (ص).

وقد وردت روايات متواترة، من طريقي شتى، عن وقوع انشقاق القمر في مكة قبل الهجرة.

جاءت هذه الروايات في البخاري ومسلم ومسنند الإمام أحمد، وغيرها من كتب الثقات.

وروى البخاري عن عبدالله بن

مسعود قال: انشق القمر على عهد رسول الله (ص) فقالت قريش هذا سحر ابن أبي كبشة، قال: فقالوا: انظروا ما يأتيكم من السفار فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم، قال: فجاء السفار فقالوا ذلك.

وهذه الروايات، مع غيرها، تتفق على انشقاق القمر بمكة.

كما ثبت أن أهل مكة قابلوا هذه الآية بالعناد، وادّعوا أن محمداً (ص) سحر أهل مكة حتى يشاهدوا القمر منشقاً؛ ثم اتفقوا على أن يسألوا عن الحادث المسافرين القادمين إلى مكة، وقد شهد المسافرون بأنهم شاهدوا القمر نصفين في ذلك اليوم، فادّعى

(*) انقضى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

أهل مكة أن محمداً (ص) سحر الناس جميعاً.

قال تعالى: ﴿أَقْرَبَتْ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۚ﴾.

ويرى بعض المفسرين أن الآية تخبر عن الأحداث الكونية المقبلة، فعند قيام الساعة ستنشق الأرض والسماوات كما قال سبحانه ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۙ﴾ [الانشقاق]. كما ينشق القمر وينفصل بعضه عن بعض، وتتناثر النجوم، وتبدل الأرض غير الأرض والسماوات غير السماوات.

سياق السورة وافكارها

في الآيات [١ - ٨] وصف لجحود الكافرين، وعدم إيمانهم بالقرآن، وانصرافهم عنه إلى الهوى والبهتان.

وفي الآيات تهديد ووعد لهؤلاء المشركين بيوم الجزاء، فهم يخرجون من قبورهم خاشعين من الذل، في حالة سينة من الرعب والهول، فيسرعون الخطى ليوم الحشر كأنهم جراد منتشر، وقد أسقط في أيديهم، فيقول الكافرون هذا يوم صَغَبَ غير.

خمس حلقات من مصارع المكذابين

الآيات [٩ - ٤٢] تشتمل على عرض سريع لمصارع قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط، وفرعون وملأئه، وكلها موضوعات سبقت في سور مكية؛ ولكنها تُعرض في هذه السورة عرضاً خاصاً، يحيلها جديدة كل الجدة، فهي تُعرض عنيفة عاصفة، وحاسمة قاصمة يفيض منها الهول، ويتناثر حولها الرعب ويظللها الدمار والفرع.

وأخص ما يميزها في سياق السورة، أن كلاً منها يمثل حلقة عذاب رهيبة سريعة لاهثة مكروية، يشهدها المكذبون، وكأنما يشهدون أنفسهم فيها، ويحسّون إيقاعات سياطها؛ فإذا انتهت الحلقة وبدأوا يسترقدون أنفاسهم اللاهثة المكروية، عاجلتهم حلقة جديدة أشدّ هولاً ورعباً، حتى تنتهي الحلقات الخمس في هذا الجو المقزع الخائق.

١ - قوم نوح

[الآيات ٩ - ١٧]

ونلمح في الآيات مشهد المكذابين،

يَتَهَمُونَ نُوحًا (ع) بِالْجُنُونِ، وَنُوحٌ يَظْهَرُ
لِلَّهِ ضَعْفُهُ وَيَدْعُوهُ أَنْ يَنْتَصِرَ لَهُ،
وَتَسْتَجِيبُ السَّمَاءُ فَيَنْهَمِرُ الْمَطَرُ وَتَنْفَجِرُ
عُيُونُ الْأَرْضِ، وَيَلْتَقِي مَاءُ السَّمَاءِ بِمَاءِ
الْأَرْضِ، ثُمَّ يَغْرُقُ الْكَافِرُونَ، وَيُنْجِي
اللَّهُ نُوحًا وَمَنْ آمَنَ مَعَهُ، وَيَطْرَحُ الْقُرْآنُ
سُؤَالَ لَا يُقَاطِئُ الْقُلُوبَ إِلَى هَوْلِ الْعَذَابِ
وَصَدَقَ النَّذِيرُ: ﴿مَكِّفَ كَانَ عَذَابِي
وَنَذِيرِي﴾؟

وهذا القرآن سهل التناول، ميسر
الإدراك، فيه جاذبية الصدق والبساطة
وموافقة الفطرة، لا تفنى عجائبه ولا
يَخْلُقُ عَلَى كَثْرَةِ الرَّدِّ، وَكَلَّمَا تَدَبَّرَهُ
الْقَلْبُ عَادَ مِنْهُ بِزَادٍ جَدِيدٍ، وَكَلَّمَا
صَحِبَتْهُ النَّفْسُ زَادَتْ لَهُ أَلْفَةً، وَبِهَا
أَنْسَأُ: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ
مُذَكِّرٍ﴾؟ هذا هو التعقيب الذي
يتكرر بعد كل مصرع من مصارع
السابقين.

٢ - عاد قوم هود [الآيات ١٨ - ٢٢]

أرسل الله عليهم ريحاً عاتية، تدمر
كل شيء بإذن ربها، وقد سلسلوا
أنفسهم بالسلاسل حتى لا تعصف بهم
الريح، وشقوا لأجسامهم شقوقاً داخل

الأرض، وتركوا رؤوسهم خارجها،
فكانت الريح تكسر رؤوسهم وتتركهم
كالنخيل التي قطعت رؤوسها، وتركت
أعجازها وجذورها.

٣ - ثمود قوم صالح [الآيات ٢٣ - ٣٢]

وقد أرسل إليهم نبي الله صالح ومعه
الناقة، وأخبرهم بأن الماء قسمة بينهم
وبينها، فللناقة يوم ولهم يوم، لها
شرب ولهم شرب يوم معلوم.

وكان اليوم الذي تَرِدُ فِيهِ ثُمُودُ الْبِثْرِ،
لَا تَأْتِي النَّاqةَ إِلَيْهِ وَلَا تَشْرَبُ مِنْهُ،
وَلَكِنهَا تَسْقِيهِمْ لَبْنًا، وَفِي الْيَوْمِ التَّالِي
تَحْضُرُ شُرْبَهَا وَحَدَهَا. وَمَعَ وَضُوحِ
هَذِهِ الْآيَةِ، فَإِنَّ ثُمُودَ مَلَّتْ هَذِهِ
الْقِسْمَةَ، وَحَرَّضُوا شَقِيئًا مِنَ الْأَشْقِيَاءِ
عَلَى قَتْلِ النَّاqةِ، فَلَمَّا قَتَلُوهَا اسْتَحَقُّوا
عِقَابَ اللَّهِ، وَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَيْحَةً
وَاحِدَةً فَكَانُوا كَقُتَاتِ الْحَشِيشِ الْيَابِسِ
الَّذِي يَجْمَعُهُ صَاحِبُ الْحَظِيرَةِ لَغْنَمِهِ.

٤ - قوم لوط [الآيات ٣٣ - ٤٠]

اشتهر قوم لوط، عليه السلام،
بالشدوذ الجنسي، حيث استغنى

٥ - حكمة الخالق

وتشير الآيات الى حكمة الله العلية:

﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝١٩﴾ .

وهذه الحكمة تظهر في خلق الكون، وفي خلق السماء والأرض، وفي خلق الإنسان، وفي خلق الطيور والحيوانات، وفي سائر خلق الله ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝١٩﴾ [النور].

إن قدرة الله تعالى وراء طرف الخيط البعيد لكل حادث، ولكل نشأة ولكل مصير، ووراء كل نقطة وكل خطوة وكل تبديل أو تغيير، إنه قدر الله سبحانه، النافذ الشامل الدقيق العميق .

وأحياناً تخفى الحكمة على العباد، فيستعجلون أمراً، والله لا يعجل لعجلة العباد؛ فالواجب أن يرضى المؤمن بالقضاء والقدر، وأن يحني رأسه أمام حكمة الله ومشيتته .

ثم يعرض الختام مشهد المجرمين يُسحبون في النار على وجوههم ليدوقوا العذاب . ويعرض مشهد المتقين في نعيم الجنة، ورضوان الله العلي القدير .

الرجال بالرجال، وهو انتكاس للفطرة وشروء في الرذيلة، ولقد حذرهم لوط مغبة فعلتهم، فكذبوه وجادلوا بالباطل، وجاءت الملائكة الى نبي الله لوط في صورة رجال عليهم مسحة الجمال والجلال، فرغب قوم لوط ان يفعلوا فعلتهم الشنعاء في الملائكة، وراودوه عن ضيفه ليفعلوا بهم اللواط، فاستحقوا عقوبة السماء، وأرسل الله عليهم حاصباً أي ريحاً تحمل الحجارة ليدوقوا العذاب .

٥ - ثم تعرض حلقة قصيرة عن فرعون وعناده وجحوده، وعقاب الله له حيث أخذه أخذ عزيز مقتدر .

وفي الآيات الأخيرة من السورة [٤٣ - ٥٥] تعقيب على هلاك السابقين، وتوجيه لاهل مكة بأنهم لن يكونوا أحسن حالاً ممن سبقهم؛ ثم إن الساعة تنتظرهم وهي أدهى وأمر من كل عذاب شاهدوه فيما سبق، أو سمعوا وصفه فيما مر، من الطوفان الذي أصاب قوم نوح، الى الريح الصرصر مع عاد، الى الصاعقة مع ثمود، الى الحاصب مع قوم لوط، الى إغراق فرعون .

ترابط الآيات في سورة «القمر» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «القمر» بعد سورة «الطارق»، ونزلت سورة «الطارق» بعد سورة «البلد»، ونزلت سورة «البلد» بعد سورة «ق»، وكان نزول سورة «ق» فيما بين الهجرة إلى الحبشة والإسراء، فيكون نزول سورة «القمر» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في أولها: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ۖ﴾ وتبلغ آياتها خمساً وخمسين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة: بيان

اقتراب الساعة التي أُنذر المشركون بها، وقد جاء في آخر سورة «النجم»، أن ساعتهم قد أُرِقت، فجاءت هذه السورة بعدها في هذا الغرض تأكيداً له، ورجوعاً إلى سياق سورة «الذاريات» وسورة «ق» من الإنذار بالعذاب، وقد جاءت سورة «النجم» بعد سورة «الذاريات»، للمناسبة المذكورة فيها؛ فلما انتهت مناسبتها عاد السياق إلى أصله قبلها.

اقتراب ساعة العذاب

الآيات [١ - ٥٥]

قال الله تعالى: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ۖ﴾ فذكر سبحانه أن ساعة عذابهم قد اقتربت، وأنهم مع

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المنعم الصبيدي، مكتبة الآداب بالجنابز - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

هذا مستمرون في إعراضهم وزعمهم أن ما يندرون به سحرٌ لا حقيقة له، وأنهم يتبعون في تكذيبهم بذلك أهواءهم، وسيعلمون أنه أمر مستقر، ولقد جاءهم في القرآن من أنباء مَنْ قبلهم ما فيه مُرْدَجَرٌ وحكمة لهم؛ ثم أمر النبي (ص) أن ينولي عنهم لأنهم لا يتبعون إلا أهواءهم، وأخذ السياق في تهديدهم بذلك اليوم الذي اقترب أجله، وانتقل هذا السياق من تهديدهم بهذا إلى تهديدهم بما حصل لمن كذب قبلهم، ففصل في هذا ما أنجيل في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ ۝١١﴾.

وذكر السياق ما حصل لقوم نوح، وما حصل لعاد، وما حصل لثمود، وما حصل لقوم لوط، وما حصل لآل فرعون، ثم ذكر أنهم ليسوا خيراً من أولئك المكذبين قبلهم حتى يبقى الله عليهم، وأنه سبحانه سيهزم جمعهم ويهلكهم؛ ثم يذيقهم عند قيام الساعة ما هو أدهى وأمر، وقد فصل ما يحصل لهم فيها، ما يحصل فيها للمتقين، ليجمع بهذا بين الترهيب والترغيب، فقال سبحانه: ﴿إِنَّ لِلَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ وَنَهَرٌ ۝١٢﴾ في مَقْعِدِ صَلَافٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ ۝١٣.

أسرار ترتيب سورة «القمر» (*)

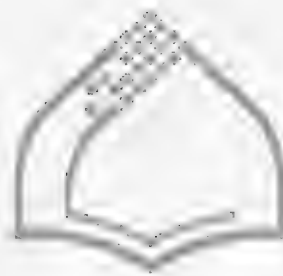
أقول: لا يخفى ما في توالي هاتين السورتين من حسن التناسق في التسمية، لما بين «النجم» و«القمر» من الملازمة. ونظيره توالي «الشمس» و«الليل» و«الضحى»، وقبلها سورة «الفجر».

ووجه آخر: أن هذه السورة بعد

«النجم» «كالأعراف» بعد «الأنعام»، و«كالصافات» بعد «يس»: إنها تفصيل لأحوال الأمم المشار إلى إهلاكهم في قوله، تعالى، هناك: ﴿وَأَنذَرْتُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۖ وَتَمُودًا فَإِنِّي ۖ وَفَرَجْتُ مِنْ قَبْلِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا هُم أَظْلَمَ وَأَلْحَنَ ۖ وَالْمُؤَنَّفَةَ أَفْرَىٰ ۖ﴾ [النجم] (١).

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد الغادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

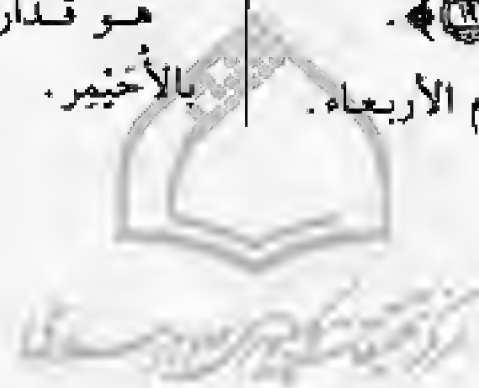
(١) جاء تفصيل ذلك على الترتيب، وزيد عليه، في سورة القمر، من قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُمْ إِذْ نُوحِيَ عَلَيْهِمْ أَنُفَذُوا عَذَابَنَا﴾ [الآية ٩]، إلى قوله سبحانه ﴿فَلَمَّا نَسُوا عَذَابَنَا عَظِيمًا فَتَوَلَّوْا﴾.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

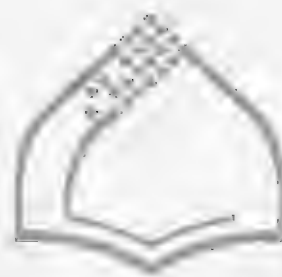
مكنونات سورة «القمر» (*)

- | | |
|--|--|
| <p>أخرجه ابن أبي حاتم^(١).</p> <p>٣ - ﴿فَنَادُوا صَالِحًا﴾ [الآية ٢٩].</p> <p>هو قدار بن سالف، ويُلقَّبُ بالأخميم.</p> | <p>١ - ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾ [الآية ٦].</p> <p>هو إسرافيل.</p> <p>٢ - ﴿فِي يَوْمٍ نَخْتِمُ مُمْسِكًا﴾.</p> <p>قال زُرَّ بن حُبَيْش: يوم الأربعاء.</p> |
|--|--|



(١) انتهى هذا المبحث من كتاب «منفجحات الأقران في منبهات القرآن» للسبوطي، تحقيق إباد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(٢) لم تصح الأحاديث الواردة في ذم يوم الأربعاء مطلقاً.



مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب اسلامی

لغة التنزيل في سورة «القمر» (*)

١ - قال تعالى: ﴿حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِي النُّذُرُ ۝٥﴾.

أقول: ولولا خط المصحف لكان الرسم: فَمَا تُغْنِي النُّذُرُ، بالياء في «تغني». وخط المصحف في حذف الياء هذه كان لغرض صوتي، هو أن المذ الطويل الذي تحققه الياء يحدث ضرباً من الثقل، عند وصل الفعل بالفاعل «النذر». فكان اتصال الكسرة بضمة النون هو اتصال منسجم، لا يتحقق لو رسمت الياء، فاقترضت ما نستحق من المذ.

٢ - وقال تعالى: ﴿قَتَلْنَا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكْرٍ ۝٦﴾.

في قوله تعالى: ﴿يَدْعُ الدَّاعِ﴾،

وحذفت الواو من الفعل، والياء من الاسم لقصر المذ الذي يقتضيه إحسان وصل الكلمة بالكلمة التي تتلوها، إحساناً في الأداء لا يتوقر مع وجود أصوات المذ.

وقوله تعالى: ﴿نُكْرٍ﴾، أي: مُنْكَرٍ وهو من باب الوصف بالمصدر.

٣ - وقال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ﴾ [الآية ٢٥].

والأشر: البطر المتكبر.

أقول: وفي لغة المعاصرين يقال: مفترس أشير، أو طماع أشير أي: شديد الشراهة والإقبال على الاقتراس والقتل والفتك.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

أي: الذي يعمل الحظيرة وما يحتظر به
يبس بطول الزمان، وتتوطأه البهائم،
فَيَتَحَطَّم وَيَتَهَشَّم.

٤ - وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
صَبْرَةً وَبَعْدَهُ مُكَاثِرًا كَثِيرًا لِلْخَطِيرِ ۝﴾.
وقوله تعالى: ﴿كَثِيرًا لِلْخَطِيرِ﴾،



المعاني اللغوية في سورة «القمر» (*)

يذاق في جواز الكلام، ويقال: «كيف وَجَدْتُ طَعْمَ الضَّرْبِ؟» وهذا مجاز. وأما نصب «كل»، ففي لغة من قال: «عَبَدَ اللَّهُ ضَرْبَتَهُ» وهو في كلام العرب كثير. وقد رفعت «كل» في لغة من رفع، ورفعت على وجه آخر.

وقال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ (١١) سَيَهَرُّمُ الْجَمْعُ وَيَوَلُونَ إِلَّا لَبُّرٌ ﴿١٢﴾ بجعل ذُبرٍ واحدٍ للجماعة في اللفظ. ومثل ذلك قوله جل جلاله: ﴿لَا يَرْثُكَ إِلَّا تِلْكَ الْأَنْهَارُ﴾ (إبراهيم/ ١٢).

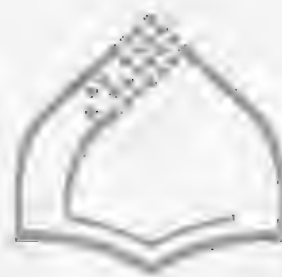
وقال تعالى: ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ﴾ (٥١) بجعل الخبر واحداً على الكل.

قال: ﴿خُشَعًا﴾ (الآية ٧) بالنصب على الحال، أي يخرجون من الأجداث خُشَعًا. وقرأ بعضهم (خاشعاً) لأنها صفة مقدّمة فأجراها مجرى الفعل نظيرها: ﴿خَشِيعَةً لِّمَعْرُومٍ﴾ (القلم/ ٤٣) [والمعارج/ ٤٤].

وقال تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ نَخَسٍ﴾ (الآية ١٩) قرئت: (يَوْمٍ نَخَسٍ) على الصفة. وقال سبحانه: ﴿أَبَشْرًا نَبِئْنَا وَنَبَدًا نَقِيعُهُ﴾ (الآية ٢٤) بنصب البشر لما وقع عليه حرف الاستفهام، وقد أسقط الفعل على شيء من سببه.

وقال تعالى: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ (١٨) إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلْقُهُ بِقَدَرٍ ﴿١٩﴾ بجعل المس

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «القمر» (*)

لا للمكفور، فَلِمَ قال تعالى: ﴿جَزَاءُ
لِمَن كَانَ كُفْرًا﴾؟

قلنا: جزاء مفعول له فمعناه: ففتحنا
أبواب السماء وما بعده مما كان يستب
إغراقهم جزاء الله تعالى لأنه مكفور به،
فحذف الجار وأوصل الفعل بنفسه،
كقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا مُوسَىٰ قَوْمَهُ﴾
[الأعراف/١٥٥] والجزء يضاف إلى
الفاعل وإلى المفعول كسائر المصادر.
الثاني: أنه نوح (ع) إما لأنه مكفور به
بحذف الجار، كما مر من الكفر الذي
هو ضد الإيمان، أو لأن كل نبي نعمة
من الله بها على قومه، ومنه قوله
تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً
لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء]. وقال رجل
للمرشد: الحمد لله عليك، فقال ما

إن قيل: ما الحكمة في إعادة
التكذيب في قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ
قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدًا﴾ [الآية ٩] لماذا لم
يقُل عز من قائل: كذبت قبلهم قوم
نوح عبدنا؟

قلنا: معناه كذبوا تكذيباً بعد
تكذيب. وقيل إن التكذيب الأول منهم
بالتوحيد، والثاني بالرسالة. وقيل
التكذيب الأول منهم لله تعالى، والثاني
لرسوله (ص).

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في وصف
ماء الأرض والسماء: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾
[الآية ١٢] ولم يقل فالتقى الماءان؟

قلنا: أراد به جنس المياه.

فإن قيل: الجزء إنما يكون للكافر

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة الباني الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.

معنى هذا: فقال أنت نعمة حمدت الله عليها، فكأنه قال: جزاء لهذه النعمة المكفورة؛ وكفران النعمة يتعدى بنفسه، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة]. الثالث: أن «من» بمعنى «ما»، فمعناه: جزاء لما كان كفر من نعم الله تعالى على العموم. وقرأ قتادة كفر بالفتح: أي جزاء للكافرين.

فإن قيل: لم قال الله تعالى: ﴿أَعْبَادُ نَحْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ أي منقلع، ولم يقل منقعة؟

قلنا: إنما ذكر الصفة لأن الموصوف، وهو النخل، مذكر اللفظ ليس فيه علامة تأنيث، فاعتبر اللفظ؛ وفي موضع آخر اعتبر المعنى، وهو كونه جمعاً، فقال سبحانه: ﴿أَعْبَادُ نَحْلٍ حَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة] ونظيرهما قوله تعالى: ﴿لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُفُورٍ﴾ [الفاتحة] ﴿فَتَزَيُّونَ عَلَيْهِ مِنْ النَّعِيمِ﴾ [الراقة] وقال أبو عبيدة: النخل يذكر ويؤنث، فجمع القرآن اللفظين. وقيل إنما ذكر رعاية للفواصل.

المعاني المجازية في سورة «القمر» (*)

العبارات عن هذه الحال .

وفي قوله سبحانه: ﴿أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾ (١٥) ولفظ إلقاء الذِّكْرِ مستعار: والمراد به أن القرآن لعظم شأنه، وصعوبة أدائه، كالعبء الثقيل الذي يشقُّ على من حمله، وألقى عليه ثقله.

وكذلك قال تعالى: ﴿إِنَّا سَلَفْنَا عَلَىكَ قَوْلًا نَقِيلاً﴾ (المزمل). وكذلك قول القائل: «ألقيتُ على فلان سؤالاً، وألقيتُ عليه حساباً» أي سألتُه عِنا يستكِدُّ له هاجسه، ويستعمل به خاطره.

وفي قوله سبحانه: ﴿بَلِ السَّاعَةُ

في قوله تعالى: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ﴾ (١١) وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ استعارة؛ والمراد، والله أعلم، بتفتيح أبواب السماء تسهيل سُبُلِ الأمطار حتى لا يخبسها حابسٌ، ولا يلقفها لافِتٌ. ومفهوم ذلك إزالة العوائق عن مجاري العيون من السماء، حتى تصير بمنزلة حَبِيسٍ فُتِحَ عنه بابٌ، أو معقولٍ أُطْلِقَ عنه عقال. وقوله تعالى: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ (١٢) أي اختلط ماء الأمطار المنهمرة، بماء العيون المتفجرة، فالتقى ماءاهما على ما قُدِرَ الله سبحانه، من غير زيادة ولا نقصان. وهذا من أفصح الكلام، وأوقع

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةَ أَذْهَنَ وَأَمْرٌ ﴿١١﴾
استعارة، لأن المرارة لا يوصف بها إلا
المذوقات والمتطعمات؛ ولكن الساعة
لما كانت مكروهة عند مستحقي
العقاب، حَسُنَ وصفها بما يوصف به
الشيء المكروه المذاق.

ومن عادة مَنْ يُلاقِي ما يكرهه،
وَيَرَى ما لا يُحِبُّه، أَنْ يُخْذِلَ ذلك
تَهْجِئاً فِي وجهه، يَذَلُّ عَلَى نفور
جَأْشِهِ، وَشِدَّةِ استيحائه، فَكَذَلِكَ هُؤَلَاءِ

إِذَا شَاهَدُوا أَمَارَاتِ الْعَذَابِ، وَتَوَازَلَّ
الْعِقَابُ، ظَهَرَ فِي وُجُوهِهِمْ مَا يُسْتَدَلُّ
بِهِ عَلَى قَطَاعَةِ الْحَالِ عِنْدَهُمْ، وَبُلُوغِ
مَكْرُوهِهَا مِنْ قُلُوبِهِمْ، فَكَانُوا كَلَالِكٍ ^(١)
الْمُضْعَةِ الْمَقِرَّةِ ^(٢)، وَذَائِقِي الْكَأْسِ
الصَّابِرَةِ، فِي قَرْطِ الثَّقَلِيبِ، وَشِدَّةِ
التَّهْيِجِ. وَشَاهَدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ:
﴿تَلْفَحُ وُجُوهَهُمْ أَلْثَارُ وَهُمْ فِيهَا
كَالْحُمُونِ﴾ ﴿١٢﴾ [المؤمنون].



(١) اللالك: اسم قاعل من لأك يلوك أي مضغ.

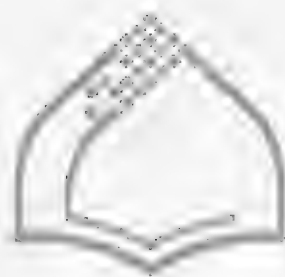
(٢) المقِرَّة على وزن قَرَحَة: الثمرة الطعم يقال: مقِر الشيء مقراً إذا صار مرّاً.

سورة الرحمن



مركزية كبرى





مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

أهداف سورة «الرحمن» (*)

وتوجيه الخلائق كلها الى وجهه الكريم . . .

وسورة «الرحمن»، إسهاد عام للوجود كله على الثقلين: الإنس والجن، إسهاد في ساحة الوجود، على مشهد من كل موجود، مع تحذ للجن والإنس إن كانا يملكان التكذيب بآلاء الله، تحذياً يتكرر عقب بيان كل نعمة من نعمه، التي يعزدها ويفصلها، ويجعل الكون كله مغرضاً لها، وساحة الآخرة كذلك.

﴿فَإِنِّي ءَالَآءُ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾.

تكررت هذه الآية في السورة إحدى وثلاثين مرة، لتذكّر الإنس والجن، بنعم الله الجزيلة عليهم، بأسلوب مُعْجَز يتحذى بُلْغَاء العرب؛ ولا شك

سورة «الرحمن» سورة مدنية وآياتها ٧٨ آية، نزلت بعد سورة «الرعد».

وتتميز سورة «الرحمن» بجزئيتها، وقصر آياتها، وتعاقب الآيات: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝﴾. فنسمع هذا الرنين الأخاذ، والإيقاع الصاعد الذاهب الى بعيد، والنعم المتعددة بتعليم القرآن، وخلق الانسان، وتعليم البيان. . وكل هذه النعم مصدرها رحمة الرحيم الرحمن، صاحب الفضل والإنعام؛ فاذا استرسلنا في قراءة السورة رأينا حشداً من مظاهر النعم، وآلاء الله الباهرة الظاهرة، في جميل صنعه، وإبداع خلقه، وفي فيض نعمائه، وفي تدبيره للوجود وما فيه،

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

وما يقول هذا بَشَرٌ، وأنا أشهد أن لا
إله إلا الله وأنت رسول الله.

المعنى الإجمالي للسورة

الهيئة على الخلق بتعليم القرآن،
وتلقين البيان، ولفت أنظارهم إلى
صحائف الوجود الناطقة بآلاء الله:
الشمس، والقمر، والنجم، والشجر،
والسماء المرفوعة، والميزان
الموضوع، وما فيها من فاكهة،
ونخل، وخب، وريحان، والجن
والإنس، والمشرقان، والمغربان،
والبحران بينهما برزخ لا يبغيان، وما
يخرج منهما، وما يجري فيهما.

فاذا تم عرض هذه الصحائف
الكبار، عُرض مشهد فنائها جميعاً،
مشهد الفناء المطلق للخلائق، في ظل
الوجود المطلق لوجه الله الكريم
الباقي، الذي إليه تتوجه الخلائق
جميعاً، ليتصرف في أمرها بما يشاء،
قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَيَبْقَى
وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْعَرْشِ وَالْإِكْرَامِ ۝﴾.

وفي ظل الفناء المطلق للإنسان،
والبقاء المطلق للرحمن، يجيء التهديد
المروع، والتحذير الكوني للجن
والإنس، ومن ثم يعرض السياق مشهد

في أن هذه النعم الضافية، التي أسبغها
ربهم عليهم، تستحق من العباد الشكر
والإيمان، لا الكفر والطغيان.

والآلاء جمع «ألى»، أو «إلى» وهي
النعمة، أي نعم الله عليكم وافرّة،
ترونها أمامكم، وخلفكم، وفوقكم،
وتحتكم، فبأي هذه النعم تكذبان؟
والخطاب هنا للجن والإنس،
لتذكيرهما بالآفضال المتلاحقة من الله
تعالى، ولا يستطيعان أن يكذبا، أو
يجحدا، أي نعمة من هذه النعم.

رُوي أن رسول الله (ص) خرج على
أصحابه، فقرأ عليهم سورة «الرحمن»،
من أولها إلى آخرها، فسكتوا، فقال
النبي (ص): لقد قرأتها على الجن،
فكانوا أحسن رداً منكم، كنت كلما
أتيت على قوله تعالى ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تُكْذِبَانِ ۝﴾ قالوا: لا بشيء من
نعمك ربنا نكذب، فلك الحمد.

كما رُوي أن قيس بن عاصم
المنقري، جاء إلى رسول الله (ص)
فقال له: يا محمد، اتل عليّ شيئاً مما
أنزل عليك، فتلا عليه سورة
«الرحمن»، فقال: أعدها فأعدها (ص)
فقال: والله إن له لحلاوة، وإن عليه
لطلاوة، وأسفله مغدق، وأعلاه مسفر،

النهاية، مشهد القيامة، يعرض في صورة كونية، يرتسم فيها مشهد السماء حمراء سائلة، ومشهد العذاب للمجرمين، ثم يعرض ألوان الثواب للمتقين، ويصف الجنة وما فيها من نعيم مقيم أعدّه الله للمتقين، ويبين أن منازل الجنات مختلفة، ونعيمها متفاوت، والجزاء على قدر العمل.

﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾.

قال المفسرون: شؤنٌ يبدئها لا شؤنٌ ينتهيها^(١)، فهو سبحانه صاحب التدبير، الذي لا يشغله شأن عن شأن، ولا يند عن علمه ظاهر، ولا خاف؛ والخلق كلهم يسألونه، فهو سبحانه مناط السؤال، وغيره لا يسأل، وهو معقد الرجاء ومظنة الجواب.

وهذا الوجود، الذي لا تعرف له حدود، كله متوط بقدره، متعلق بمشيئته، وهو سبحانه قائم بتدبيره.

هذا التدبير الذي يتبع ما ينبت، وما يسقط من ورقة، وما يكمن من حبة في ظلمات الأرض، وكل رطب وكل يابس، يتبع الأسماك في بحارها،

والديدان في مساربها، والوحوش في أوكارها، والطيور في أعشاشها، وكل بيضة وكل فرخ، وكل خلية في جسم حي.

تفسير النسفي للآية

في تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾، قال النسفي: كل من في السماوات والأرض مفتقرون إليه، فيسأله أهل السماوات ما يتعلق بدينهم، وأهل الأرض ما يتعلق بدينهم ودنياهم.

وكل وقت وحين، يحدث أموراً ويجدد أحوالاً؛ كما روي أنه عليه السلام تلاها، ف قيل له وما ذلك الشأن؟ فقال: من شأن أن يغفر ذنباً ويفرّج كرباً، ويرفع قوماً، ويضع آخرين. وعن ابن عبيدة: الدهر عند الله يومان، أحدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا، فشأنه فيه الأمر، والنهي، والإحياء، والإماتة، والإعطاء، والمنع؛ واليوم الآخر، هو القيامة، فشأنه فيه الجزاء، والحساب.

وقيل نزلت في اليهود حينما قالوا:

(١) تفسير النسفي ١٥٩/٤، والمعنى يظهرها أمام أعين الناس ولا يبتكرها اليوم بل يقضي بوقوعها، ومن أصول الإيمان أن نؤمن بالقضاء والقدر. والقضاء ما وقع أمام الناس والقدر ما قدر الله وقوعه في الأزل.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْضِي يَوْمَ السَّبْتِ شَأْنًا. وسأل بعض الملوك وزيره عن الآية، فاستمهله إلى الغد، وذهب كئيباً يفكر فيها فقال غلام له أسود: يا مولاي أخبرني ما أصابك، فأخبره، فقال الغلام أنا أفسرها للملك فأعلمه، فقال أيها الملك: شأن الله أنه يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، ويشفي سقيماً ويشق سقيماً، ويبتلي معافى ويعافي مبتلى، ويعز ذليلاً، ويذل عزيزاً، ويغني فقيراً. فقال الملك: أحسنت، وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب الوزارة، فقال: يا مولاي هذا من شأن الله. وقيل سوق المقادير إلى المواقيت. وقيل إن عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل، وقال له أشكلت علي آيات دعوتك لتكشفها لي: قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي

شَأْنٍ﴾ ﴿١٩﴾ وقد صح أن القلم جف، بما هو كائن إلى يوم القيامة. فقال الحسين: كل يوم هو في شأن، فإنها شؤون يبديها لا شؤون يبتديها^(١) أي يظهرها لعباده في واقع الناس، على وفق ما قدره في الأزل، من إحياء وإماتة، وإعزاز وإذلال، وإغناء وإعدام، وإجابة داع، وإعطاء سائل، وغير ذلك؛^(٢) فالناس يسألونه سبحانه بصفة مستمرة، وهو سبحانه مجيب الدعاء، بيده الخلق والأمر، يغير ولا يتغير، يجير ولا يجار عليه، يقبض ويبسط ويخفض ويرفع، وهو بكل شيء عليم.

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْغَنِيُّ إِلَهُكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٢٠﴾

(١) تفسير النسفي ١٥٩/٤.

(٢) تفسير الجلالين ص ٤٩٤.

ترابط الآيات في سورة «الرحمن» (*)

تاريخ نزولها وتسميتها

نزلت سورة «الرحمن» بعد سورة «الرعد»، ونزلت سورة «الرعد»، فيما بين صلح الحُدَيْبِيَّةِ وغزوة تَبُوكَ، فيكون نزول سورة «الرحمن» في ذلك التاريخ أيضاً. وقد سُمِّيت هذه السورة بهذا الاسم، لافتتاحها به في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝﴾ وتبلغ آياتها ثماني وسبعين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة، الدعوة إلى الله تعالى، بطريق الترغيب، وذلك بتعداد نِعَمِهِ على عباده، وقد أخذ المشركون في السورة السابقة، بطريق الإنذار والشرهيب، فأخذوا في هذه

السورة بطريق الترغيب، تفتناً في السياق، وتجديداً لنشاط السامع، على أنها لم تخل مع هذا من الأخذ بالترهيب أيضاً.

تعداد نِعَمِ الله على عباده الآيات [١ - ٧٨]

قال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝﴾ فذكر سبحانه نعمته على عباده بإنزال القرآن لهدايتهم، وبخلقهم وتعليمهم البيان، وبخلق الشمس والقمر بحسبان، وبخلق النجم والشجر، ويرفع السماء ووضع الميزان، وبوضع الأرض وما فيها، من فاكهة ونخل وحَبِّ وَرِيحَانٍ؛ ثم ذكر سبحانه أنه خلق الإنسان من

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المنعم الصمدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

صلصال، والجآن من نار، وأنه ربّ
المشرقيين والمغربيين، وأنه مَرَجَ
البحرين يلتقيان، بينهما برزخ لا
يبغيان، ويخرج منهما اللؤلؤ
 والمرجان، وتجري فيهما السفن
كالأعلام؛ ثم خَتَمَ السياق بقوله
تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢١﴾ وَيَتَذَكَّرُ رَبَّهُ
رَبُّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٢﴾﴾ ليبين أن
الإنسان يتمتع بذلك الى أجل، فلا
يصح أن يغتر به وينسى ربه؛ ثم عدد
سبحانه نِعَمَهُ، فذكر أنه يسأله من في
السموات والأرض، ما يحتاج إليه في
دينه ودنياه كل يوم، وأنه سيفرغ لهم

ويحاسبهم على جحد هذه النعم، فلا
يمكنهم أن يُفَلِّتُوا من حسابه؛ وأنه
سيرسل عليهم شواظاً من نار ونحاس،
فلا يمنعهم منهما أحد، وأن ذلك
سيكون إذا انشقت السماء فكانت وردة
كالذهاب؛ ثم ذكر سبحانه ما يكون من
حسابهم وعقابهم في ذلك اليوم؛
وأعقبه جل شأنه بذكر ما أعدّه لمن
خاف مقامه فلم يجحد ما أنعم به
عليه، ومضى السياق في تفصيل هذا
إلى أن ختمه بقوله تعالى: ﴿بَارِكْ أَنْتُمْ
رَبُّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٣﴾﴾.

أسرار ترتيب سورة «الرحمن» (*)

وأهلها^(١)، والجنة وأهلها^(٢)، ولذا قال
فيهم: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
جَنَّاتٍ ۖ﴾. وذلك هو عين التقوى^(٣).
ولم يقل: لمن آمن وأطاع، أو نحوه،
لتوافق الألفاظ في التفصيل والمفصل.
وعرف بذلك، أن هذه السورة
بأسرها، شرح لآخر السورة التي قبلها،
فَلِلَّهِ الْحَمْدُ، على ما ألهم وفهم.

أقول: لما قال سبحانه وتعالى في
آخر القمر: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْجِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ
أَذَىٰ وَأَمْرٌ ۖ﴾. ثم وصف حال
المجرمين في سقر، وحال المثقين في
جَنَاتٍ وَنَهْرٍ، فصل هذا الإجمال في
هذه السورة أتم تفصيل، على الترتيب
الوارد في الإجمال.

فيبدأ بوصف مرارة الساعة، والإشارة
إلى إدهائها، ثم وصف النار

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) وَصِفَ النَّارَ وَأَهْلَهَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الرَّحْمَنِ: ﴿سَنَفِجُ لَكُمُ الْفُلَاقَ ۖ﴾ إِلَى ﴿يَلْمُزُونَ بَيْنَهَا رَبِّمَا حَسِيرَ ۖ﴾.

(٢) وَصِفَ الْجَنَّةَ وَأَهْلَهَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ﴾ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ.

(٣) التَّقْوَى هِيَ: خَوْفُهُ عِزٌّ وَجَلٌّ - وبذلك يتفق التفصيل هنا مع الإجمال في قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلتَّقِيَّ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ ۖ﴾.



مرکز تحقیقات اسلامی

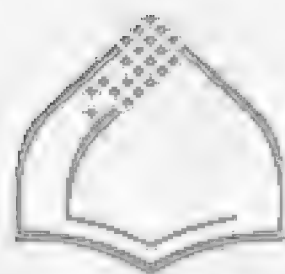
مكنونات سورة «الرحمن» (*)

١ - ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكَ مَقَامٌ رَّبِّهِ﴾ جَنَّاتٍ ﴿١١﴾ .
شَوَدَّب، وعطاء: أنها نزلت في أبي بكر^(١).
أخرج ابن أبي حاتم عن ابن



(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «مفجحات الأقران في منبهات القرآن» للسيوطي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) وسبب ذلك جاء في رواية عطاء، التي أخرجها عنه ابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، في كتاب «المعظمة»: أن أبا بكر، ذكر، ذات يوم، القيامة والموازين، والجنة والنار، فقال: وددت أني كنت خضراء من هذه الخضراء، تأني علي بهيمة تأكلني، وأني لم أخلق. فنزلت: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكَ مَقَامٌ رَّبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿١١﴾. انظر «الباب النقول في أسباب النزول» للسيوطي ص ٧١٦ (بهامش تفسير الجلالين).



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی

لغة التنزيل في سورة «الرحمن» (*)

٢ - وقال تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِي حَسَانٍ﴾ (٧٦).

«الرَّفْرَف»: ضرب من البسط، وقيل الوسائد، وقيل: كل ثوب عريض زَفَرَف. وقرئ «زَفَارِف خَضِر»؛ وقرئ: (وعباقرى حسان).

١ - وقال تعالى: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ فَضَّخَتَانِ﴾ (٧٦). قوله تعالى: ﴿فَضَّخَتَانِ﴾ (٧٦)، أي: فوارتان بالماء.

أقول: والتضخ والتضخ واحد، إلا أن الأول أكثر؛ وهذه من فوائد الإبدال الصوتي في العربية، ومثل هذا الهدير والهديل.

(*) انظر هذا المبحث من كتاب «من يدع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و مطالعات تاریخ و فرهنگ اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «الرحمن» (*)

وقال سبحانه: ﴿ذَوَاتَا أَفَانٍ﴾^(١)
وواحدها: «الفَن»^(٢).

وقال جلّ شأنه: ﴿مُدَّاهَاتَانِ﴾^(٣)
تقول «أزور» و«أزوار».

قال تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
بِحُسْبَانٍ﴾ أي: بحساب. وأضمِرَ
الخبر. أظن، والله أعلم، كأنه أراد
يَجْرِيَانِ بِحِسَابٍ^(٤).

وقال تعالى: ﴿ذَاتُ الْأَكْثَامِ﴾^(٥)
وواحدها «الكِمْ».

مركز تحقيق التراث

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرّخ.

(١) نقله في زاد العسير ١٠٦/٨.

(٢) في الهامش: «الفَن» جمعها «الأفان» ثم «الأفانين» وهي «الأغصان».



مرکز تحقیقات اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «الرحمن» (*)

إن قيل: أي مناسبة بين رفع السماء ووضع الميزان حتى قرن بينهما؟

قلنا: لما صُدِّرت هذه السورة بتعديد نعمه سبحانه على عبده، ذكر سبحانه من جعلتها وضع الميزان الذي به نظام العالم وقوامه، ولا سيما أن المراد بالميزان العدل في قول الأبحر، والقرآن في قول، وكل ما تعرف به المقادير في قول، كالمكيال والميزان والذراع المعروف، ونحوها.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْيَبْرِ﴾ أي لا تجاوزوا فيه العدل، مغن عما بعده من الجملتين، فما الحكمة في ورودهما؟

قلنا: المراد بالطغيان فيه أخذ الزائد، وبالإخسار فيه إعطاء الناقص، وأمر

بالتوسط الذي هو إقامة الوزن بالقسط، ونهى عن الطرفين المذمومين.

فإن قيل: لم قال تعالى هنا: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ وهو الطين اليابس الذي لم يطبخ لکن له صلصلة: أي صوت إذا نُقِرَ؛ وقال تعالى في موضع آخر: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾ [الجبر/ ٢٦ و ٢٨]؛ وقال تعالى: ﴿مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الضافات] وقال تعالى: ﴿مِنْ تَرَابٍ﴾ [الروم/ ٢٠]؟

قلنا: الآيات كلها متفقة في المعنى. لأنه تعالى خلق الإنسان من تراب، ثم جعله طيناً، ثم حمأ مسنوناً، ثم صلصالاً.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿رَبِّ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب فأسئلة القرآن المجيد وأجوبتها، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة الباهي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

لَلشَّرِيقِ وَالْمَغْرِبِ ۚ ﴿١٧﴾ فكرر ذكر
الرب، ولم يكرره في سورة المearج،
بل أفردّه فقال تعالى ﴿لَا أُقِيمُ رَبِّ
لِلشَّرِيقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [المearج/ ٤٠] وكذا في
سورة المزمل: ﴿رَبُّ لِّلشَّرِيقِ وَالْمَغْرِبِ لَا
إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ ﴿١﴾؟

قلنا: إنما ذكر الرب تأكيداً، فكان
التأكيد بهذا الموضع أليق منه بدينك
الموضعين، لأنه موضع الامتنان
وتعديد النعم، ولأن الخطاب فيه مع
جنسين وهما الإنس والجن.

فإن قيل: بعض الجمل المذكورة في
هذه السورة، ليست من النعم، كقوله
تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ ﴿١٣﴾ وقوله
تعالى: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ
فَلَا تُنصِرَانِ﴾ ﴿١٥﴾ فكيف حسن الامتنان
بعدها بقوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تَكْفُرَانِ﴾ ﴿١٦﴾؟

قلنا: من جملة الآلاء دفع البلاء
وتأخير العقاب، فإبقاء من هو مخلوق
للفناء نعمة. وتأخير العقاب عن العصاة
أيضاً نعمة، فلهذا امتن علينا بذلك.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ
لَكُمْ آيَةَ الْفُلَّانِ﴾ ﴿٢١﴾ والله تعالى لا
يشغله شيء؟

قلنا: قال الزجاج: الفراغ في اللغة
على ضربين أحدهما الفراغ من شغل،
والآخر القصد للشيء والإقبال عليه،
وهو تهديد ووعيد، ومنه قولهم:
سأفزع فلان: أي سأجعله قصدي،
فمعنى الآية سنقصد لعقابكم،
وعذابكم، وحسابكم.

فإن قيل: لِمَ وعد سبحانه الخائف
جنتين فقط؟

قلنا: لأن الخطاب للثقلين، فكأنه
قيل لكل خائفين من الثقلين جنتان،
جنة للخائف الإنسي، وجنة للخائف
الجنّي. وقيل المراد به أن لكل خائف
جنتين، جنة لفعل الطاعات، وجنة
لترك المعاصي. وقيل جنة يثاب بها،
وجنة يُنفضل بها عليه زيادة، لقوله
تعالى ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُتَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾
[يونس/ ٢٦] أي الجنة وزيادة.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿فِيهِنَّ
قَصِيرَتُ الْأُفْرُفِ﴾ [الآية ٥٦] ولم يقل
سبحانه فيهما، والضمير للجنتين؟

قلنا: الضمير لمجموع الآلاء
المعدودة: من الجنتين، والعينين،
والفاكهة، وغيرها، مما سبق ذكره.
وقيل: هو للجنتين، وإنما جُمِعَ
لاشمال الجنتين على قصور ومنازل.

وقيل: الضمير للمنازل والقصور، التي دل عليها ذكر الجنتين. وقيل: الضمير لمجموع الجنان، التي دل عليها ذكر الجنتين. وقيل: الضمير عائد الى الفرش، لأنها اقرب، وعلى هذا القول «في» بمعنى على، كما في قوله تعالى ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ يَتَّبِعُونَ فِيهِ﴾ (الطور/ ٢٨).

فإن قيل: لِمَ قال الله تعالى ﴿لَوْ يَطْمِئِنُّنَّ إِسْرَافَهُمْ وَلَا جَانِّهُمُ﴾ أي

لم يفتننهم، ونساء الدنيا لا يفتننهم الجنان، فما الحكمة في تخصيص الحور بذلك؟

قلنا: معناه أن تلك القاصرات الطرف إنسيات للإنس وجنيات للجن، فلم يطمث الإنسيات إنسي، ولا الجنيات جني؛ وهذه الآية دليل على أن الجن يواقعون كما يواقع الإنس. وقيل فيها دليل، على أن الجني يغشى الإنسية في الدنيا.





مرکز تحقیقات اسلامی

المعاني المجازية في سورة «الرحمن» (*)

وَوَصَّ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾، نلاحظ أن لفظ الميزان ههنا مستعار، على أحد التأويلين. وهو أن يكون معناه العدل الذي تستقيم به الأمور، ويعتدل عليه الجمهور. وشاهد ذلك قوله تعالى: ﴿وَرَبُّنَا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ [الإسراء/ ٣٥] أي بالعدل في الأمور.

وروي عن مجاهد^(١) أنه قال: القسطاس: العدل بالرومية. ويقال: قسطاس، وقسطاس. بالضم والكسر، كقسطاس وقسطاس.

في قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ ﴿١﴾، استعارة: فالنجم ههنا ما نجم من النبات. أي طلع وظهر. والمراد بسجود النبات والشجر، والله أعلم، ما يظهر عليها من آثار صنعة الصانع الحكيم، والمقدر العليم، بالتنقل من حال الإطلاع، إلى حال الإيناع، ومن حال الإيراق إلى حال الإثمار، غير ممتنعة على المصروف، ولا آية على المدبر.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾

(*) انشقي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، بتحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) هو من المفسرين الأولين للقرآن الكريم، والمعهور أنه أول من دَوَّن في التفسير. وتفسيره غير موجود. ولعل الموجود هو تفسير ابن عباس رواء مجاهد. وذكر ابن عطية في «مقدمته» أن صدر المفسرين، والمؤيد فيهم، هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وتلوه عبدالله بن عباس، وتلوه مجاهد وسعيد بن جبَّير وغيرهما، ويذكر ابن عطية أن مجاهداً قرأ على ابن عباس، قراءة تفهم ووفوف، عند كل آية. وذكر جرجي زيدان، أن مجاهداً توفي سنة ١٠٤هـ. انظر «تاريخ أديب اللغة العربية» ج ١ ص ٢٠٥، ومقدمتان في علوم القرآن» بتحقيق المستشرق آرثر جفري، ونشر مكتبة الخانجي.

وفي قوله تعالى: ﴿مَجَّ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ (٨) يَتَّهَمَا بَرَّحٌ لَا يَتَّقِيَانِ ﴿٩﴾ استعارة. والمراد: أنه سبحانه أرسل البحرين طاميين، وأمازهما مائعين، وهما يلتقيان بالمقاربة، لا بالتمازجة، فبينهما حاجز يمنعهما من الانجراف، ويصدّهما عن الاختلاط.

ومعنى قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّقِيَانِ﴾ (٩) أي لا يغلب أحدهما على الآخر، فيقلبه إلى صفته، لا الملح على العذب، ولا العذب على الملح. وكنى تعالى بلفظ البغي، عن غلبة أحدهما على صاحبه. لأن الباغي، في الشاهد، اسم لمن تغلب من طريق الظلم بالقوة والبسطة، والتطاول والسطوة.

وقد مضى الكلام على مثل هذه الاستعارة في ما تقدم. إلا أن فيها ههنا زيادة، أوجبّت إعادة ذكرها.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (١٧) استعارة. وقد تقدّم الكلام على نظيرها. والمراد:

وتبقى ذات ربك وحقيقته. ولو كان محمولاً على ظاهره، لكان فاسداً مستحيلاً، على قولنا وقول المخالفين. لأنه لا أحد يقول من المشبهة والمجسّمة، الذين يشيتون لله سبحانه أبعاضاً مؤلفة، وأعضاء مصرّفة، إن وجه الله سبحانه يبقى، وسائرّه يتّطلّ ويفنى. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ومن الدليل على أن المراد بوجه الله ههنا، ذات الله، قوله سبحانه: ﴿ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (١٧) ألا ترى أنه سبحانه، لما قال في خاتمة هذه السورة: ﴿بَرَكَاتُكُمْ رَبِّكَ﴾ قال: ﴿ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (١٧) ولم يقل (ذو) لأن اسم الله غير الله، ووجه الله هو الله، وهذا واضح البيان، وقد مضى الكلام على هذا المعنى فيما تقدم.

وفي قوله سبحانه: ﴿سَنَفِخُ لَكُمْ آيَةً الْفُلَّانِ﴾ (٢١) استعارة. وقد كان والدي الطاهر الأوحّد، ذو المناقب، أبو أحمد الحسين^(١)، ابن موسى

(١) كان نقيب الأشراف في بغداد، وهو والد الشريفين: الرضي، والمرغص، وقد تعرّض للقبض عليه من قبل عضد الدولة بن بويه سنة ٣٦٩هـ ثم أطلقه ابنه شرف الدولة ابن بويه، وعزل عن النقابة سنة ٣٨٤هـ ثم أعيد إليها سنة ٣٩٤هـ وأضيف إليه الحج والمظالم، فلم يزل على ذلك، إلى أن توفي خريراً سنة ٤١٠هـ، فرتاه ولداه كما رتاه أبو الغلاء العمري، ومهيار الديلمي، وجماعة من الشعراء.

الموسوي، رضي الله عنه وأرضاه،
سألني عن هذه الآية في غرض كلام
جزء ذكرها، فأجبت في الحال بأعرف
الأجوبة المقولة فيها. وهو أن يكون
المراد بذلك: سنعمد لعقابكم، ونأخذ
في جزائكم، على مساوي أعمالكم،
وأنشدته بيت جرير كاشفاً عن حقيقة
هذا المعنى.

وهو قوله:

الآن وقد فرغتُ السى تُمِيرُ

فهذا حين صرث لها عذابا

فقال: فرغت إلى تُمِير، كما يقول:

عمدت إليها. فأعلمنا أن معنى فرغت

ههنا معنى عمدت وقصدت. ولو كان

يريد الفراغ من الشغل لقال: فرغت

لها، ولم يقل فرغت إليها.

وقال بعضهم: إنما قال سبحانه:

﴿سَتَفَرِّغُ لَكُمْ﴾ ولم يقل: سَتَعْمِدُ.

لأنه أراد أي سنفعل فعل من يتفرغ

للعمل من غير تمجيع^(١) فيه، ولا

اشتغال بغيره عنه، ولأنه لما كان الذي

يَعْمِد إلى الشيء ربما قَصُر فيه لشغله

معه بغيره، وكان الفارغ له، في

الغالب، هو المتوقِّف عليه دون غيره،

دَلَّلْنَا بذلك على المبالغة في الوعيد،
من الجهة التي هي أعرف عندنا، ليقع
الزجر بأبلغ الألفاظ، وأدلُّ الكلام على
معنى الإبعاد.

وقال بعضهم: أصل الاستعارة

موضوع على مستعار منه ومستعار له،

فالمستعار منه أصل، وهو أقوى.

والمستعار له فرع، وهو أضعف. وهذا

مطرد في سائر الاستعارات، فإذا تقرر

ذلك كان قوله تعالى: ﴿سَتَفَرِّغُ لَكُمْ آيَةُ

الْفَقْلَانِ﴾ من هذا القبيل.

فالمستعار منه ههنا ما يجوز فيه

الشغل، وهو أفعال العباد، والمستعار

له مالا يجوز فيه الشغل، وهو أفعال

الله تعالى. والمعنى الجامع لهما

الوعيد، إلا أن الوعيد بقول القائل:

سأتفرغ لعقوبتك، أقوى من الوعيد

بقوله: سأعاقبك. من قيل أنه كأنما

قال: سأتجرّد لمعاقبتك، كأنه يريد

استفراغ قوته في العقوبة له.

ثم جاء القرآن على مَطَرَح كلام

العرب، لأن معناه أسبق إلى النفس،

وأظهر للعقل، والمراد به تعليل

الوعيد، والمبالغة في التحذير. ومثل

(١) التمجيع: المعاوضة والمماثلة في العمل، وعدم أخذه مأخذ الجِد.

ذلك قوله تعالى في المذثر: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيدًا﴾^(١) فالمستعار منه ههنا ما يجوز فيه المنع، وهو أفعال العباد، والمستعار له مالا يجوز فيه المنع، وهو أفعال القديم سبحانه كما قلنا أولاً؛ والمعنى الجامع لهما: التخويف والتهديد.

والتهديد بقول القائل: «ذَرْنِي وَفَلَانًا»، إذا أراد المبالغة في وعيده، أَقْوَى مِنْ قَوْلِهِ: خَوْفُ فُلَانًا مِنْ عِقَابِي، وَخَذَرُهُ مِنْ سَطَوَتِي. وهذا يَبَيِّنُ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى.

وقد يجوز أن يكون لذلك وجه آخر، وهو أن يكون معنى قوله تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ أي سَنَفْرُغُ لَكُمْ مِلَانِكُنَا الموكِّلين بالعذاب، والمُعَذِّبِينَ لِعِقَابِ أَهْلِ النَّارِ. ونظير ذلك قوله تعالى:

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾^(٢) [الفجر] أي جاء ملائكة ربك. ويكون تقدير الكلام: وجاء ملائكة ربك وهم صفًّا صفًّا. كما تقول: أَقْبَلَ الْقَوْمَ وَهُمْ رَخْفًا رَخْفًا. وَالْمَلَكُ ههنا لفظ الجنس، وإنما أعيد ذكر الْمَلَكِ ليدل على المحذوف الذي هو اسم الملائكة، لأنه ما كان يسوغ أن يقول: وجاء ربك وَهُمْ صَفًّا صَفًّا، ويريد الملائكة على التقدير الذي قدرناه، لأنَّ الكلام كان يكون مُلَبِّسًا، والنظام مختلفاً مضطرباً.

وقد يجوز أيضاً أن يكون المعنى: وجاء أمر ربك، وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا. كلا القولين جائز.

وفراً^(١) حمزة والكسائي: (سَيَفْرُغُ لَكُمْ)، بالياء وفتحها.

(١) النظر القرطبي ج ١٧ ص ١٦٩.

سورة الواقعة



مركزية كبرى



٥٦



مرکز تحقیق و تکلیف در اسلام

أهداف سورة «الواقعة» (*)

العين، وحياتهم كلها سلام: تسلم عليهم الملائكة، ويسلم بعضهم على بعض، ويتلغهم السلام من الرحمن.

أصحاب اليمين

تصف الآيات [٢٧ - ٤٠] ما أعد لأصحاب اليمين، فهم في ﴿يَذَرُ مَحْضُودٌ﴾ والسُّدْرُ شجر النبق الشائك، ولكنه هنا محضود شوكه ومنزوع، ﴿وَطَلْحٌ مَنُضُودٌ﴾ والطلح شجر الموز، منضود معد للتداول، بلا كد ولا مشقة.

يتمتع أصحاب اليمين بالوان البهجة وصنوف التكريم، فهم في حداثق من شجر تَبَقٍ لا شوك فيه، وشجر موز منتظم الثمر، وفي ظل منبسط، وماء

سورة «الواقعة» سورة مكية آياتها ٩٦ آية، نزلت بعد سورة «طه».

ثلاثة أصناف

عند قيام القيامة يرتفع شأن المؤمنين، وينخفض قدر المكذبين، وينقسم الناس الى ثلاثة اقسام: أصحاب اليمين، وأصحاب الشمال، والسابقون المقربون.

وقد فصلت الآيات [١٠ - ٢٦] ما أعد للسابقين في جنات النعيم، فهم ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْشَوْنَ﴾، مشبكة بالمعادن الشميخة، ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَلِّبِينَ﴾ في راحة وخلو بال من الهموم والمشاعغل، ولهم في الجنة ما يشتهون، من المتعة والنعيم والخور

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

يجري بين أيديهم كما يشاؤون، ولديهم فاكهة كثيرة الكم والأنواع، لا تنقطع عنهم ولا يمنعون من تناولها، وقد أعد لهم في الجنة أسرة عالية طاهرة، عليها زوجات طاهرات، قد خلِقن خلقاً جديداً يتسم بالكمال والجمال، وأنشئن إنشاءً جديداً من غير ولادة، وهن أبكار لم يُمسسن ﴿عُرُثًا﴾ [الآية ٢٧] متحبات إلى أزواجهن ﴿أَزْوَاجًا﴾ كلهن في سن واحدة، في ريعان الشباب، وطراوة الصبا.

أصحاب الشمال

تصف الآيات [٤١ - ٥٧] ما أعد لأصحاب الشمال، فهم في ﴿سُجُورٍ﴾ وهو هواء ساخن ينقل إلى المسام، ويشوي الأجسام، ﴿وَحِمِيرٍ﴾ وهو ماء مُتَنَاهٍ في الحرارة، ﴿وَزُلْزِلٍ مِّنْ يَّحْمُورٍ﴾ ظل من دخان أسود ساخن، لا بارد كسائر الظلال، ولا كريم ينتفع به، لأنهم كفروا بالله، وانغمسوا في الشهوات، وأنكروا البعث والجزاء.

آيات القدرة الإلهية

تعرض الآيات [٥٨ - ٧٤] آثار

القدرة الإلهية المبدعة، وتحرك قلوب المشاهدين، لينظروا في أصل خلقتهم، وفي زرعهم الذي تزاوله أيديهم، وفي الماء الذي يشربون، وفي النار التي يوقدون.

وهي طريقة فذة للقرآن الكريم، حين يلفت الإنسان إلى أبسط مظاهر الحياة ومشاهدها، ليبني له أضخم عقيدة دينية، وأوسع تصور كوني. هذه المشاهدات التي تدخل في تجارب كل إنسان، في النسل، في الزرع، في الماء، في النار؛ فأني إنسان على ظهر هذه الأرض لم تدخل هذه المشاهدات في تجاربه؟

من هذه المشاهدات البسيطة الساذجة، ينشئ القرآن العقيدة، لأنه يخاطب كل إنسان في بيئته.

وهذه المشاهدات البسيطة هي بذاتها أضخم الحقائق الكونية وأعظم الأسرار الربانية:

نشأة الحياة الإنسانية... وهي سر الأسرار.

نشأة الحياة الثابتة معجزة كذلك، الماء أصل الحياة، النار... المعجزة التي صنعت الحضارة الإنسانية.

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾﴾

«إِنَّ دَوْرَ البَشَرِ فِي أَمْرِ هَذَا الْخَلْقِ لَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يُوَدَعَ الرَّجُلُ مَا يُنْمِي رَحِمَ امْرَأَةٍ، ثُمَّ يَنْقَطِعَ عَمَلُهُ وَعَمَلُهَا، وَتَأْخُذَ يَدُ الْقُدْرَةِ فِي الْعَمَلِ وَحْدَهَا فِي هَذَا الْمَاءِ الْمَهِينِ، تَعْمَلُ وَحْدَهَا فِي خَلْقِهِ، وَتَنْمِيَّتِهِ، وَبِنَاءِ هَيْكَلِهِ، وَنَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ، وَمِنْذَ اللَّحْظَةِ الْأُولَى، وَفِي كُلِّ لَحْظَةٍ تَالِيَةٍ، تَتَحَقَّقُ الْمَعْجِزَةُ، وَتَقَعُ الْخَارِقَةُ الَّتِي لَا يَصْنَعُهَا إِلَّا اللَّهُ، وَالَّتِي لَا يَدْرِي الْبَشَرُ كُنْهَهَا وَطَبِيعَتَهَا، كَمَا لَا يَعْرِفُونَ كَيْفَ تَقَعُ، بَلَّةٌ أَنْ يَشَارِكُوا فِيهَا»^(١).

الزّرع والماء والنار

يتابع القرآن الكريم طرقاته على القلب البشري ليتأمل، ويخاطب النفوس الإنسانية، ليرشدّها إلى مواطن القدرة فيما بين يديها.

فهذا الزّرع الذي ينبت ويؤتي ثماره، ما دورهم فيه؟ إنهم يحراثون، ويُلْقُونَ الحب والبذور التي صنعها الله... ثم تسير الحبة في طريقها للنمو، سير

العاقل، العارف الخبير بمراحل الطريق، الذي لا يخطئ ولا يضل.

إِنَّ يَدَ الْقُدْرَةِ هِيَ الَّتِي تَتَوَلَّى خُطَاَهَا عَلَى طَوْلِ الطَّرِيقِ، فَإِذَا الْحَبَّةُ عَوْدًا أَخْضَرَ نَاضِرًا، وَإِذَا النَّوَاةُ تَخَلَّتْ كَامِلَةً سَامِقَةً مُثْمِرَةً.

ويتابع القرآن لمساته لاستشارة التفكير والتأمل، فيناقش المخاطبين:

﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٠﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦١﴾﴾

أي أخبروني أيها المنكرون الجاحدون عن الماء العذب الذي تشربونه، هل فكرتم وتدبرتم من الذي صعدّه من البحار والمحيطات، وجعله بخاراً، ثُمَّ سَحَاباً مُتْرَاكِماً، ثُمَّ صَيَّرَهُ مَاءً عَذْباً قُرَاتاً.

ولو شاء الله سبحانه لجعل ذلك الماء ملحاً مرّاً، لَا يَحْيِي الزَّرْعَ وَلَا الضَّرْعَ، وَلَا يُسْتَسَاعَ لِمَرَاتِهِ، فَهَلَّا تَشْكُرُونَ رَبَّكُمْ عَلَى أَنْزَالِ الْمَطَرِ، عَذْباً زَلالاً سَائِغاً، لَشْرَابِكُمْ أَنْتُمْ وَأَنْعَامُكُمْ وَزُرْعُكُمْ.

ثم يذكرهم بنعمة النار التي يوقدونها: من الذي أنبت شجرتها

(١) في ظلال القرآن ١٣٩/٢٧.

الخضراء من الأرض، وأودع في الشجرة العناصر الأولية القابلة للاشتعال؛ لقد جعل الله، سبحانه، النار في الدنيا تذكيرة للناس بنار الآخرة ﴿وَمَتَّعَا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي للمسافرين ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي نزهه الله، سبحانه، وأنسب إليه، جل جلاله، العظمة والقدرة والخلق والإبداع، فهو الإله العلي القدير.

مواقع النجوم

في الآيات [٧٥ - ٨٠] نلمس سمو القرآن وطهارته، وعلو شأنه ومترلته. وقد مهدت الآيات ببيان آثار القدرة، في خلق النجوم، وتحديد أماكنها، وتنظيم سيرها، بحيث لا يصطدم نجم بآخر. قال تعالى: ﴿فَلَا أُفْسِدُ بِمَوْجِعِ النُّجُومِ﴾ وإِنَّهُ لَفَسَدٌ لَّوْ تَقْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾.

ويقول الفلكيون، إن من هذه النجوم والكواكب التي تزيد على عدة بلايين نجم، ما يمكن رؤيته بالعين المجردة، وما لا يرى إلا بالمجاهر والأجهزة، وما يمكن أن تُحس به

الأجهزة دون أن تراه؛ هذه كلها تسبح في الفلك الغامض، ولا يوجد أي احتمال أن يقترب مجال مغناطيسي لنجم، من مجال نجم آخر، أو يصطدم بكوكب آخر، إلا كما يحتمل تصادم مركب في البحر الأبيض المتوسط بآخر في المحيط الهادي يسيران في اتجاه واحد وبسرعة واحدة، وهو احتمال بعيد وبعيد جداً أن لم يكن مستحيلاً^(١).

﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾

وليس قول كاهن، كما تدعون، ولا قول مجنون، ولا مفتر على الله من أساطير الأولين، ولا تنزلت به الشياطين؛ إلى آخر هذه الأقاويل. إنما هو قرآن كريم، كريم بمصدره، وكريم بذاته، وكريم باتجاهاته، كريم على الله، كريم على الملائكة، كريم على المؤمنين.

﴿لَّا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ من دَسِ الشُّرُكَ وَالنَّفَاقَ، ودَسِ الفواحش، أي لا تصل أنوار القرآن وبركاته وهدايته، إلا إلى القلوب الطاهرة.

(١) عبد الرازق نوفل، الله والعلم الحديث، ص ٢٢.

وروي عن علي رضي الله عنه، وابن مسعود، ومالك، والشافعي، أن المعنى: لا يمسه من كان على جنابة، أو حَدَثٍ، أو خِيْض.

وروي عن ابن عباس، والشَّعْبِي، وجماعة، منهم أبو حنيفة، أن المصحف، أو بعضه، يجوز لِلْمُحَدِّثِ مَسَّهُ، وبخاصة للدرس والتعليم^(١).

نهاية الحياة

في الآيات [٨٣ - ٩٦] نجد الإيقاع الأخير في السورة لحظة الموت، اللمسة التي ترتجف لها الأوصال، واللحظة التي تُنهي كل جدال، واللحظة التي يقف فيها الحي بين نهاية طريق وبداية طريق، حيث لا يملك الرجوع ولا يملك التَّكْوِص: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتَ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾﴾.

وإننا لنكاد نسمع صوت الحشرة، ونبصر تقبُّض الملامح، ونحسَّ الكرب والضيق، من خلال قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾﴾، كما نكاد نبصر نظرة العَجْز، وذهول اليأس، في

ملامح الحاضرين، من خلال قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾﴾. هنا، في هذه اللحظة، وقد قَرَعَتِ الروح من أمر الدنيا، وخَلَفَتْ وراءها الأرض وما فيها؛ وهي تستقبل عالماً لا عهد لها به، ولا تملك من أمره شيئاً، إلا ما أَدَخَرَتْ من عمل، وما كَسَبَتْ من خير أو شر.

فإن كان الميت الْمُخْتَضِر من السابقين في الإيمان، فروحه ترى علائم النعيم الذي ينتظرها: ﴿فَرُوحٌ وَرَبَّحَانٌ وَحَنَّتْ نَعِيرٌ ﴿٨٥﴾﴾؛ ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾﴾، وهم دون المقرئين السابقين في المنزلة والدرجة، فإن الملائكة تبْلُغُه السلام من الله، ومن الملائكة ومن أقرانه أصحاب اليمين، ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٩٢﴾﴾ فَتَنْزَلُهُ عِنْدَ ذَلِكَ، الحميم الساخن، والماء الحار، وعذاب الجحيم.

ثم تُختم السورة في إيقاع عميق رزين، يفيد أن ما قُصَّه الله سبحانه في هذه السورة، حقٌّ ثابت، ويقينٌ صادق لا شك فيه.

(١) انظر المعنى للشوكاني.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿١٧﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿١٨﴾﴾ .

الأفكار العامة للسورة

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود السورة: ظهور واقعة القيامة، وأصناف الخلق، بالإضافة إلى العذاب والعقوبة، وبيان حال السابقين بالطاعة، وبيان حال قوم يكونون متوسطين بين أهل الطاعة، وأهل المعصية، ويذكر حال أصحاب الشمال، والغرقى في بحر الهلاك، ويرهان البعث من ابتداء الخلقة، ودليل الحشر والنشر من الحرث والزرع، وحديث الماء والنار، وما ضمنهما من النعمة والمحنة، ومن المصحف وقراءته في حالة الطهارة، وحال المتوفى في ساعة السكرة، وذكر

قوم بالبشارة، وقوم بالخسارة، والشهادة للحق سبحانه بالكبرياء والعظمة^(١) بقوله سبحانه: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿١٧﴾﴾، وقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنَثُونَ ﴿٥٨﴾﴾، ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنَثُونَ ﴿٦٢﴾﴾ .

بُدي بذكر خلق الإنسان، ثم بما لا غنى له عنه، وهو الحب الذي منه قوته وقوته، ثم الماء الذي منه سوغه وعجنه، ثم النار التي بها نضجه وصلاحه^(٢) .

فضل السورة

عن عبدالله بن مسعود قال: سمعت رسول الله (ص) يقول: «من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة، لم تصبه فاقة أبدا»^(٣) .

(١) بعائر ذوي التميز للفيروزآبادي ١/ ٤٥١ .

(٢) المصدر نفسه، الموضع نفسه .

(٣) في شهاب البخاري: «هذا ليس بمعرض وقد روى البيهقي وغيره» .

ترابط الآيات في سورة «الواقعة» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الواقعة» بعد سورة «طه»، ونزلت سورة «طه» فيما بين الهجرة إلى الحبشة والإسراء، فيكون نزول سورة «الواقعة» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ﴾ وتبلغ آياتها ستاً وتسعين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة: تفصيل جزاء المؤمنين والكافرين في يوم القيامة، فهي من باب الدعوة بطريق

الترغيب والترهيب، وبهذا تكون مناسبة للشُّور التي ذكرت قبلها في هذا الغرض؛ وهذا إلى أن سورة الرحمن قد اشتملت على تعداد النعم، ومطالبة الإنسان بالشكر عليها، ومنعه من جحدها، فجاءت سورة الواقعة بعدها، لبيان جزاء الشاكرين للنعم، والجاحدين لها.

تفصيل الجزاء الأخروي الآيات [١ - ٩٦]

قال الله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۖ﴾ فذكر سبحانه أنه إذا قامت القيامة لا يكذبها أحد، وأنها تُخَفِّضُ قوماً وترفع آخرين. ثم ذكر تعالى أنها إذا وقعت، ترجُ الأرض

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشَّيخ عبد المتعال الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

رَجَاءً، وَتَبَسُّ الْجِبَالُ بَسًّا، وَيَكُونُ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: أَصْحَابُ الْمِيْمَنَةِ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ، وَالسَّابِقُونَ مِنَ أَصْحَابِ الْمِيْمَنَةِ، لَأَنَّ أَصْحَابَ الْمِيْمَنَةِ عَلَى دَرَجَاتٍ، وَالسَّابِقُونَ أَعْلَاهُمْ، وَهُمْ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الْمَهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَجَمَاعَةٌ قَلِيلَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ، وَمَنْ بَعْدَهُمْ؛ ثُمَّ ذَكَرَ جَلَّ شَأْنُهُ مَا أَعَدَ لَهُمْ مِنَ الْجَزَاءِ، وَذَكَرَ بَعْدَهُ جَزَاءَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ مَنْ لَمْ يَصِلْ إِلَى دَرَجَةِ السَّابِقِينَ، وَذَكَرَ بَعْدَ جَزَائِهِمْ جَزَاءَ أَصْحَابِ الشَّمَالِ، وَأَنْ سَبِيهَ أَنَّهُ أَتْرَفَهُمْ بِنِعْمَةٍ، فَكَفَرُوا بِهِ، وَأَنْكَرُوا أَنْ يَبْعَثَهُمْ بَعْدَ أَنْ يَصِيرُوا تَرَابًا وَعِظَامًا. وَأَجَابَ سَبْحَانَهُ عَنْ هَذِهِ بِأَنَّهُ لَا يَدَّ مِنْ جَمْعِهِمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ، وَلَا يَدَّ مِنْ عِقَابِهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ، بِالْأَكْلِ مِنْ شَجَرِ الزُّقُومِ، إِلَى غَيْرِ هَذَا مِمَّا أَعَدَّ لَهُمْ، ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ آيَاتِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى قُدْرَتِهِ عَلَى بَعْثِهِمْ، فَذَكَرَ أَنَّهُ خَلَقَهُمْ مِنْ تِلْكَ التُّطْفِ النَّارِ لَا يُمْكِنُهُمْ أَنْ يَزْعُمُوا أَنَّهُمُ الْخَالِقُونَ لَهَا، وَأَنَّهُ قَدَّرَ بَيْنَهُمُ الْمَوْتَ، وَلَيْسَ بِمُسْبِقٍ عَاجِزٍ عَنْ إِعَادَتِهِمْ فِي مَا لَا يَعْلَمُونَ مِنَ الْأَوْصَافِ وَالْأَخْلَاقِ؛ ثُمَّ ذَكَرَ جَلَّ وَعَلَا أَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَخْرِجُ نَبَاتَ مَا يَحْرَثُونَ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ مِنَ

الْمُزْنِ الْمَاءَ الَّذِي يَشْرَبُونَ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ الشَّجَرَةَ الَّتِي يَقْدَحُونَ النَّارَ مِنْهَا، وَقَدْ جَعَلَهَا تَذْكِرَةً لِنَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَتَاعاً لِمَنْ يوقدها: ﴿مَنْ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعاً لِلْمُقْوِينَ﴾ ١٧٢.

ثُمَّ أَمَرَ النَّبِيَّ (ص) أَنْ يَقُومَ بِتَسْبِيحِهِ لِيُخَالِفَ طَرِيقَ أَوْلَئِكَ الْكَافِرِينَ، وَأَقْسَمَ لَهُمْ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، أَنْ مَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ قُرْآنٌ كَرِيمٌ، يَرَادُ بِهِ خَيْرُهُمْ، ثُمَّ وَبَّخَهُمْ عَلَى تَكْذِيبِهِمْ لَهُ، فِيمَا حَدَّثَهُمْ بِهِ مِنْ تَفْصِيلِ الْجَزَاءِ الْآخِرِيِّ؛ وَذَكَرَ أَنَّهُ لَوْ صَحَّ مَا يَزْعُمُونَ، مِنْ أَنَّهُ لَا جَزَاءَ بَعْدَ الْمَوْتِ، لَأَمْكَنَهُمْ أَنْ يُرْجِعُوا أَرْوَاحَهُمْ إِلَى أَيْدَانِهِمْ وَقَدْ خَرُوجُهَا، لِيَعُوَّقُوا الْجَزَاءَ الَّذِي يَنْتَظِرُهُمْ؛ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ هَذَا فِي إِمْكَانِهِمْ، فَلَا يَدَّ مِنْ ذَلِكَ الْجَزَاءِ، لِيَلْقَى كُلُّ شَخْصٍ مَا يَسْتَحِقُّهُ عَلَى عَمَلِهِ. فَإِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ (السَّابِقِينَ)، ﴿فَرُوحٌ وَرَّحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيرٌ﴾ ١٧٣؛ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (غَيْرِ السَّابِقِينَ) ﴿فَسَأَلْتُكَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ١٧٤؛ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ﴿فَقُرْءٌ مِنْ حَبِيرٍ﴾ ١٧٥ وَنَصْلَةٌ مِنْ حَبِيرٍ ١٧٦ إِنَّ هَذَا لَمَوْ حَقٌّ الْيَقِينِ ١٧٧ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ١٧٨.

أسرار ترتيب سورة «الواقعة» (*)

فافتتحت «الرحمن» بذكر القرآن، ثم ذكر الشمس والقمر، ثم ذكر النبات، ثم خلق الإنسان، والعجان من مارج من نار، ثم صفة القيامة، ثم صفة النار، ثم صفة الجنة.

وابتدئت هذه بذكر القيامة ثم صفة الجنة، ثم صفة النار، ثم خلق الإنسان، ثم النبات، ثم الماء، ثم النار، ثم النجوم، ولم تُذكر في «الرحمن»، كما لم تُذكر هنا الشمس والقمر، ثم دُكر القرآن.

فكانت هذه السورة كالمقابلة لتلك.

أقول: هذه السورة متآخية مع سورة الرحمن، في أن كلا منهما في وصف القيامة، والجنة والنار. وانظر الى اتصال قوله تعالى هنا: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ﴾ بقوله سبحانه هناك: ﴿إِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ [الرحمن/٣٧]. ولهذا اقتصر في «الرحمن» على ذكر انشقاق السماء، وفي «الواقعة» على ذكر رج الأرض^(١). فكان السورتين، لتلازمهما واتحادهما، سورة واحدة.

ولهذا عكس الترتيب: فذكر في أول هذه السورة ما ذكر في آخر تلك، وفي آخر هذه ما في أول تلك، كما أشرت إليه في سورة آل عمران مع سورة البقرة.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾.



مرکز تحقیق تکلیف در اسلام

مكنونات سورة «الواقعة» (*)

- | | |
|---|--|
| <p>أخرج ذلك ابنُ أبي حاتم^(١).</p> <p>٢ - ﴿وَنُنَشِّئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢).</p> <p>قال بعضهم: في حواصل طير سود
تكون ببرهوت^(٣) كأنها الزراير^(٣)،
أخرجه ابنُ أبي حاتم.</p> | <p>١ - ﴿وَالسَّيُّقُونَ السَّيُّقُونَ﴾^(١).</p> <p>قال محمد بن كعب: هم الأنبياء.
زاد مجاهد: وأتباعهم.</p> <p>وقال ابن عباس: يوشع بن نون سبق
إلى موسى، ومؤمن آل ياسين سبق إلى
عيسى، وعلي بن أبي طالب سبق إلى
النبي (ص).</p> |
|---|--|

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفاتيح الأقران في مبهعات القرآن» للشبوطي، تحقيق إيداد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) وروى الطبري ٩٩/٢٧ عن ابن سيرين: أنهم الذين صلوا للقبليتين. وعن عثمان بن أبي سودة: أنهم أولهم رواحاً إلى المساجد، وأسرعهم خفواً في سبيل الله.

(٢) برهوت: راد أو يثر يحضرموت. «القاموس المحيط».

(٣) الزراير: جمع دُرْزُور، وهو نوع من العصافير.



مرکز تحقیق تکلیف در اسلام

لغة التنزيل في سورة «الواقعة» (*)

وَقَرِئَ (يَتَفَكَّهُونَ)، أي: يتندمون.
 ٣ - وقال تعالى: ﴿عَمَّنْ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَعْنَا لِلْمُقِيمِينَ﴾.
 وقوله تعالى: ﴿لِلْمُقِيمِينَ﴾ أي: الذين ينزلون القواء وهي القفر.
 وقيل: الذين خَلَّتْ بطونهم أو مَزَاوِدُهُم من الطعام.
 ويقال: أَقْوَيْتُ من أيام، أي: لم أَكُلْ شيئاً.
 ٤ - وقال تعالى: ﴿فَلَا أَفْسَدُ بِمَوْقِعِ الشَّجَرِ﴾.
 والمعنى فأفسد، و«لا» زائدة: وهي كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْمُرُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد/٢٩]. والزيادة للتركيد.

١ - قال تعالى: ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزِفُونَ﴾.
 وقوله تعالى: ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا﴾، أي: لا يأخذهم من شربها صُداً، وقيل: لا يفرقون عنها.
 و ﴿وَلَا يُزِفُونَ﴾، أي: لا يَسْكُرُونَ.
 ٢ - وقال تعالى: ﴿فَطَلَّتْ نَفَكَّهُونَ﴾.
 وقوله تعالى: ﴿نَفَكَّهُونَ﴾، أي: تعجبون.
 وعن الحسن: تندمون على تعيبكم فيه، وإنفاقكم عليه، أو على ما اقترفتُم من المعاصي، التي أصبتم بذلك من أجلها.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «من يدبج لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

٥ - وقال تعالى: ﴿أَفِيهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ﴾ ﴿٨١﴾ .

أي: متهاونون به، كمن يدهن في الأمر، أي: يلين جانبه، ولا يتصلب فيه، ثهاوناً به.

٦ - وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ ﴿٨٢﴾ .

أي: بلغت النفس، وإضمار الفاعل هو لمعرفة واشتهاره.



مركزية تكملة العلوم

المعاني اللغوية في سورة «الواقعة» (*)

وقال تعالى: ﴿مُتَكِينٍ عَلَيْهَا مُتَكِيلِينَ﴾ (١١) على المدح، بتنصيصه على الحال، كأن السياق: «لَهُمْ هَذَا مُتَكِينٍ».

وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ (٣١) عُرَا أَزْوَاجًا ﴿٣٢﴾ بإضمارهن من غير أن يُذكرن قبل ذلك (١). وأما (الأثراب) فواحدهن «التَّيْرُبُ» وللمؤنث: «التَّيْرَبَةُ» هي «تَرْبِي» وهي «تَرْبِيشِي» مثل «شِبْه» و«أشباه» و«التَّيْرُبُ» و«التَّيْرَبَةُ» جائزة في المؤنث، ويجمع: بـ «الأثراب»، كما تقول «حَيَّةٌ» و«أخياء»، إذا عنيت المرأة و«مَيْتَةٌ» و«أموات».

وقال تعالى: ﴿فَالِقُونَ فِيهَا

قال تعالى: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ (٨) وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ ﴿٩﴾. فقوله تعالى: ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ (٨) وقوله جلّ وعلا: ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ﴾ (٩) هو الخبر. تقول العرب: «زيد وما زيد» تريد «زيد شديد».

وقال تعالى: ﴿إِلَّا قِيلًا سَلَكْنَا سَلَكًا﴾ (٣١) إن شئت نصبت السلام بالقليل، وإن شئت جعلت السلام عطفاً على القيل، كأنه تفسير له، وإن شئت جعلت الفعل يعمل في السلام، تريد «لا تسمع إلا قِيلاً الخيراً»، تريد: «إلا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ الْخَيْرَ، وَالسَّلَامُ هُوَ الْخَيْرُ».

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) نقله في المشكل ٧١٢/٢ وإعراب القرآن ١٢٢٧/٣.

الْبَطْلُونَ ﴿٥٣﴾ ، أي : من الشجرة :
﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ﴾ [الآية ٥٤] لَأَنَّ «الشجر»
يؤنث ويذكر. والثانيث حَمْلٌ على
«الشجرة» ، لأن «الشجرة» قد تدل على
الجميع ، تقول العرب : «نَبَتَتْ قِبَلَنَا
شَجَرَةٌ مُرَّةٌ وَيَقْلَةٌ رَذِيَّةٌ» وهم يعنون
الجميع .

قال تعالى : ﴿فَشَرِبُوا شَرِبَ﴾ [الآية
٥٥] و(شَرِبَ) ^(١) مثل «الضَّغَف»
و«الضَّغَف» .

وقال تعالى : ﴿وَمَتَّعْنَا لِلْمُقِيمِينَ ﴿٧٢﴾
أي للمسافرين في الأرض البقي ^(٢) .
تقول : «أَقْوَى الشيء» إذا ذهب كلُّ ما
فيه .

وقال تعالى : ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ
الْحُلُمَ ﴿٨٢﴾ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿فَلَوْلَا
إِنْ كُنْتُمْ عَذْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٢﴾﴾ أي : غير

مَعْجَزَيْنِ مقهورين ، تُرجعون تلك
النفوس ، وأنتم ترون كيف تخرج عند
ذلك : ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾﴾ أنكم
تمتنعون من الموت . ثم أخبرهم
سبحانه فقال : ﴿فَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ
السَّاعِيَةِ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ أي : فَلَمَّا
رَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ
الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ
الْيَمِينِ ﴿٩١﴾﴾ أي : فيقال له : «سَلامٌ
لَكَ» .

وقال تعالى : ﴿حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾﴾
بإضافة «حق» إلى «اليقين» كما في قوله
تعالى ﴿دِينُ الْقَائِمَةِ ﴿٩٥﴾﴾ [البينة] أي :
ذلك دينُ المِلَّةِ الْقَائِمَةِ ، وذلك حقُّ
الأمرِ الْيَقِينِ . وأما «هذا رَجُلُ السَّوءِ»
فلا يكون فيه : هذا الرجلُ السَّوءِ . كما
يكون في «الحقُّ الْيَقِينُ» لأن «السَّوءِ»
ليس بـ «الرَّجُلِ» و«اليقينُ هُوَ الْحَقُّ» .

(١) نسبها في معاني القرآن ١٢٨/٣ إلى ابن جريج ، وفي الطبري ١٩٥/٣٧ إلى بعض قراء مكة والبصرة والشام ؛
وفي السبعة ٦٢٣ إلى ابن كثير وأبي عمرو وابن عامر والكيساني ، وفي الكشف ٣٠٥/٢ ، والتيسير ٢٠٧ ،
والجامع ٢١٤/١٧ ، إلى غير نافع وحمة وعاصم .

في معاني القرآن ١٢٨/٣ إلى سائر القراء ، وفي الطبري ١٩٥/٢٧ إلى عامة قراء المدينة والكوفة ، وفي السبعة
٦٢٣ ، والكشف ٣٠٥/٢ ، والتيسير ٢٠٧ ، والجامع ٢١٤/١٧ ، والبحر ٢١٠ ، إلى نافع وعاصم وحمة .

(٢) الْأَرْضُ الْبَقِيَّةُ : الأرض المستوية الملاء .

لكل سؤال جواب في سورة «الواقعة» (*)

السابقون الى الخروج في سبيل الله،
وقيل هم الأنبياء صلوات الله عليهم،
فهذه خمسة أقوال.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿يَلْقَوْنَ
عَلَيْهِمْ وَلَدًا مَّخْلُودًا﴾ (١٧)، مع أن التخليد
ليس صفة مخصوصة بالولدان في
الجنة، بل كل أهل الجنة مَخْلُدُونَ
فيها، لا يشيبون ولا يهرمون، بل يبقى
كل واحد أبداً على صفته التي دخل
الجنة عليها؟

قلنا: معناه أنهم لا يتحولون عن
شكل الولدان. وقيل مُقَرَّطُونَ. وقيل
مَسُورُونَ، ولا إشكال على هذين
القولين.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿لَا كُفْرَ مِنْ
شَجَرٍ مِنْ زَيْتُونٍ﴾ (٥١) قَالُوا: إِنَّهَا الْبَطْنُ (٥٢)

إن قيل: ما الحكمة من التكرار في
قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ (١٦)؟

قلنا: فيه وجهان: أحدهما أنه تأكيد
مقابل لما سبقه من التأكيد في قوله
تعالى: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ
الْمَيْمَنَةِ﴾ (٨) وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ
الشِّمَالِ (٩). كأنه قال تعالى:
والسابقون هم المعروف حالهم،
المشهور وصفهم. ونظيره قول أبي
النجم: «أنا أبو النجم وشيعري
شيعري». الثاني: أن معناه: والسابقون
إلى طاعة الله، هم السابقون إلى جنته
وكرامته، ثم قيل المراد بهم السابقون
إلى الإيمان من كل أمة، وقيل الذين
صَلُّوا إلى القبليتين، وقيل أهل القرآن،
وقيل السابقون إلى المساجد، وقيل

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.

فَشَرُّونَ عَلَيْهِ مِنْ اللَّعِيمِ ﴿٦٤﴾ بتأنيث ضمير الشجر ثم تذكيره؟

قلنا: قد سبق جوابه في سورة القمر.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْتُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ أي فهلا تصدقون، مع أنهم مصدقون أنه خلقهم، بدليل قوله تعالى: ﴿وَكَلِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف/ ١٨٧]؟

قلنا: هم، وإن كانوا مصدقين بألسنتهم، إلا أنهم لما كان مذهبهم على خلاف ما يقتضيه التصديق، فكأنهم مكذبون به. الثاني: أنه تخصيص على التصديق بالبعث بعد الموت، بالاستدلال بالخلق الأول، فكأنه تعالى قال: هو الذي خلقكم أولاً باعترافكم، فلا يمتنع عليه أن يعيدكم ثانياً، فهلاً تصدقون بذلك؟

فإن قيل: لِمَ قال تعالى في الزرع: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا﴾ [الأنعام ٦٥]، «باللام» وقال تعالى في الماء: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ [الأنعام ٧٠] بغير لام؟

قلنا: الأصل، لغة، أن تذكر اللام في الموضعيين، إذ لا بد منها في

جواب «لو»، إلا أنها حذفت في الثاني اختصاراً، وهي مؤدية لدلالة الأولى عليها. الثاني: أن أصل هذه اللام للتأكيد، فذكرت مع المطعوم دون المشروب، لأن المطعوم مقدم وجوداً ورتبة، لأنه إنما يحتاج إلى الماء تبعاً له، ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب؛ فلما كان الوعيد يفقد المطعوم أشد وأصعب، أكدت تلك الجملة مبالغة في التهديد.

فإن قيل: التسبيح: التنزيه عن السوء، فما معنى ﴿يَاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٦٨﴾ لِمَ لم يقل تعالى: «فسبح ربك العظيم»؟

قلنا: فيه وجوه: أحدها: أن الباء زائدة، والاسم بمعنى الذات، فصار المعنى ما قلتم. الثاني: أن الاسم بمعنى الذكور، فمعناه فسبح بذكر ربك. الثالث: أن الذكر فيه مضمرة، فمعناه فأخبر بالتسبيح بذكر اسم ربك. الرابع: قال الضحاك: معناه فصل باسم ربك: أي افتتح الصلاة بالتكبير.

فإن قيل: إذا كان القرآن صفة من صفات الله تعالى، قديمة قائمة بذاته المقدسة، فليَمَ قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَقَرَنَآءُ

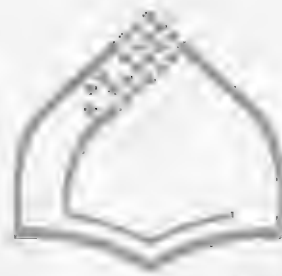
كِرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْتُوبٍ ﴿٧٨﴾ أَي
اللوح المحفوظ، أو المصحف على
اختلاف القولين؟

قلنا: معناه مكتوب في كتاب
مكتون، ولا يلزم، من كتابة القرآن في
الكتاب، أن يكون القرآن حالاً في
الكتاب، كما لو كتب إنسان على كفه:
«ألف دينار»، لا يلزم منه وجود ألف
دينار في كفه، وكذا لو كتب في كفه
العرش أو الكرسي، وكذا وكذا، قال
تعالى في صفة النبي (ص): ﴿يَخْدُونَهُ
مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾
[الأعراف/١٥٧]. الثاني: أن القرآن لو
كان حالاً في المصحف، فإما أن يكون
جميعه حالاً في مصحف واحد، أو في
كل مصحف، أو في بعضه؛ ولا سبيل
إلى الأول، لأن المصاحف كلها سواء
في الحكم في كتابته فيها، ولأن
البعض ليس أولى بذلك من البعض؛
ولا سبيل إلى الثاني، وإلا يلزم تعدد

القرآن، وإنه متحد؛ ولا سبيل إلى
الثالث، لأنه كله مكتوب في كل
مصحف، ولأن هذا المصحف ليس
أولى بهذا البعض من ذلك المصحف؛
وكذا الباقي، فثبت أنه ليس حالاً في
شيء منها، بل هو كلام الله تعالى،
وكلامه صفة قديمة قائمة به سبحانه لا
تفارقه.

فإن قيل: فإذا لم تفارقه، فلم سماء
تعالى مُنْزَلاً وَتَنْزِيلاً، وقال سبحانه
﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء]
ونظائره كثيرة، وإذا فارقه، وبإينه،
يكون مخلوقاً، لأن كل مبين له فهو
غيره، وكل ما هو غيره هو مخلوق؟

قلنا: معنى إنزاله أنه، سبحانه
وتعالى، علّمه لجبريل فحفظه، وأمره
أن يعلمه للنبي (ص) ويأمره أن يعلمه
لأمتّه، مع أنه لم يزل، ولا يزال، صفة
الله تعالى، قائمة به لا تفارقه.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

المعاني المجازية في سورة «الواقعة» (*)

ولا خُلِفَ. وقيل أيضاً: ليس لها قضية كاذبة، لإخبار الله سبحانه بها، وقيام الدلائل عليها، فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه..

وذلك في كلامهم أظهر من أن يُعاطى بيانه.

وقيل أيضاً: ليس لها نفس كاذبة في الخبر عنها، والإعلام بوقوعها. والمعنيان واحد.

ففي قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَذِبٌ﴾ استعارة. والمراد أنها إذا وقعت لم تَرْجِعْ عن وقوعها، ولم تُغَيِّلْ عن طريقها، كما يقولون: قد صدق فلان الخيلة ولم يكذب. أي ولم يَرْجِعْ على عَقِبِهِ، ويقف عن وجهه عزمه جُبْنًا وَضَعْفًا، أو وَجَلًا وَخَوْفًا.

وكاذبة ههنا مصدر، كقولك: عافاه. الله عافية، فيكون كَذَبَ كَذِبًا وكاذبة. وتلخيص المعنى: ليس لوقعها كَذِبٌ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكة الحية، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات اسلامی

سورة الحديد



مركزية الحرمين



٥٧



مرکز تحقیقات اسلامی

أهداف سورة «الحديد» (*)

«ولما كان مدار السورة على تحقيق الإيمان في القلب، وما ينبثق عن هذه الحقيقة من خشوع وتقوى، ومن خلوص وتجرّد، ومن بذل وتضحية، فقد سارت في إقرار هذه الحقيقة في النفوس على نسق مؤثر، أشبه ما يكون بنسق السور المكية، حافل بالمؤثرات، ذات الإيقاع الأسر، للقلب والحس والمشاعر.

«وكان مطلعها خاصة مجموعة إيقاعات بالغة التأثير، تواجه القلب البشري بمجموعة من صفات الله سبحانه، فيها تعريف به مع الإيحاء الأسر بالخلوص له، نتيجة للشعور بحقيقة الألوهية المتفردة، وسيطرتها المطلقة على الوجود، ورجعة كل شيء

سورة «الحديد» سورة مدنية آياتها ٢٩ آية، نزلت بعد سورة «الزلزلة».

مطلع السورة

بدأت السورة ببيان قدرة الله العليّ القدير، فهو الخالق الرازق مالك الملك، ذو الجلال والإكرام. وهو سبحانه أولّ بلا ابتداء، وآخر بلا انتهاء، وظاهر في كل ما نراه العين من سماء وأرض وجبال وبحار، وباطن فلا تدركه الأبصار، وهو يدرك الأبصار. وهو خالق الكون كله، القائم على حفظه، المهيم على جميع أمره، المطلع على خفايا النفوس، المحاسب على القليل والكثير، المجازي على الفتيل والقِطْمير.

(*) انشئ هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

إليها في نهاية المطاف، مع نفاذ علمها إلى خبايا القلوب وذوات الصدور^(١).

أدلة التوحيد

الآيات الأولى من السورة [١ - ٦] يمكن أن تكون عناصر لأدلة التوحيد وصفات الله العلي القدير. فكل شيء في الكون يتجه إليه وحده سبحانه بالعبادة، ويعلن خضوعه وانقياده لقدرة الله، فالسمااء مرفوعة، والأرض ميسوطة، والبحار جارية، والهواء مسخر، والشمس مسيرة، والقمر باهر، والكوكب زاهر، وكل شيء في مداره يسير، معلناً قدرة القدير، مسبّحاً بلسان الحال، مظهر الله العباداة والخضوع.

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَمْ يَلِكْ لَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝﴾

والقلب يهتز عند قراءة هذه الآيات وما بعدها، يهتز من جلال القدرة الإلهية، المؤثرة المبدعة لكل شيء،

(١) في ظلال القرآن ٢٧/١٥١.

المحيطة بكل شيء، المهيمنة على كل شيء، العليمة بكل شيء.

يهتز إجلالاً للخالق، القادر، العليم، الخبير، المطلع على خفايا الصدور؛ يهتز القلب حين يجول في الوجود كله، فلا يجد إلا الله، ولا يرى إلا الله، ولا يحسن غير الله، ولا يعلم له مهرباً من قدرته، ولا مخبأ من علمه، ولا مرجعاً إلا إليه، ولا متوجهاً إلا لوجهه الكريم.

تثبيت الإيمان

الآيات [٧ - ١١] دعوة إلى صدق الإيمان وتأكيد، وحث على الإنفاق في سبيل الله.

وظاهر من سياق السورة، أنها كانت تعالج حالة في المجتمع المدني في فترة تمتد من العام الرابع الهجري، إلى ما بعد فتح مكة؛ فبالى جانب المهاجرين والأنصار، الذين ضربوا أروع الأمثال في تحقيق الإيمان، وفي البذل والتضحية بأرواحهم وأموالهم في إخلاص قادر، وتجرد كامل. إلى جانب هذه الفئة الممتازة، كانت

هناك في الجماعة الاسلامية فئة أخرى، يصعب عليها البذل في سبيل الله، وتَشُقُّ عليها تكاليف العقيدة في النفس والمال، وتزدهيها قيم الحياة الدنيا وزينتها، فلا تستطيع الخلاص من دعوتها وإغرائها.

وهؤلاء بصفة خاصة، نجد هذه الآيات تدعوهم إلى الإيمان وتحثهم عليه، وتهتف بهم تلك الهتافات الموحية، لتخلص أرواحهم من الإغراء، والخلود الى الأرض، وترفعها إلى مستوى الإيمان الحق، فيخاطبهم القرآن الكريم بقوله جل وعلا: ﴿ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِنْتَكُمْ لِن كُمْ مُؤْمِنِينَ ٨﴾.

مشاهد الآخرة

تُعرض الآيات [١٢ - ١٥] صورةً وَضِيئَةً للمؤمنين والمؤمنات يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [الآية ١٢]. والمشاهد هنا جديد بين المشاهد القرآنية. إنه مشهد عجب. هؤلاء هم المؤمنون

والمؤمنات نراهم، ولكننا نرى بين أيديهم وبأيمنهم إشعاعاً لطيفاً هادئاً. ذلك نورهم يشع منهم، ويفيض بين أيديهم. فهذه الشخصوس الإنسانية قد أشرقت وأضاءت، وأشعت نوراً يمتد منها فيرى أمامها ويرى عن يمينها. إنه النور الذي أخرجها الله إليه، وبه، من الظلمات، والذي أشرق في أرواحها فغلت طيبتها، أو لعل نور الأعمال الصالحة التي عملتها في الدنيا، ثم تبشرهم ملائكة الرحمن بجئات تجري من تحتها الأنهار ينعمون فيها بالخلود والقور العظيم.

ولكن المشهد لا ينتهي عند هذا المنظر الطريف اللطيف. إن هناك المنافقين والمنافقات، في خيرة وضلال، في مهانة وإهمال، وهم يتعلقون بأذيال المؤمنين والمؤمنات، ويقولون لهم: أنظروا إلينا لنقتبس من نوركم؛ فيجيب المؤمنون إن النور، هنا، هو نور العمل الصالح، الذي عَمِلَ في الدنيا، فالدنيا عمل ولا حساب، والآخرة حساب ولا عمل، والجزاء الحق هنا من جنس العمل، ولذلك يحال بين المؤمنين والكافرين، ويذهب المؤمنون الى الرحمة

والرضوان، ويذهب المنافقون إلى عذاب النار وبئس المصير.

القلوب الخاشعة

الربع الثاني من سورة الحديد يشمل على الآيات [١٦ - ٢٩] وفيها دعوة المؤمنين، إلى أن تكون قلوبهم خاشعة قانتة، تهتزّ لآيات الله وما نزل من الحق، وتستجيب لنداء السماء، وتؤثر الآخرة على الدنيا، والباقية على الفانية.

ومضمون الآيات، كما نرى، امتداد لموضوع السورة الرئيسي: تحقيق الإيمان في النفس، حتى يشق عنها البذل الخالص في سبيل الله.

ويُستهل هذا الربع برقة عتاب من الله سبحانه للمؤمنين، الذين لم يصلوا إلى المرتبة السامية في الإيمان، وتلويح لهم بما كان من أهل الكتاب قبلهم من قسوة في القلوب وفسق في الأعمال، وتحذير من هذا المآل الذي انتهى إليه أهل الكتاب بطول الأمد عليهم، مع إطماعهم في عون الله الذي يُحيي القلوب كما يحيي الأرض بعد موتها، قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ

تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ﴾ [الآية/ ١٦].

وتتبع هذه الدعوة إلى الخشوع والتقوى، دعوة تالية إلى إقراض الله قرضاً حسناً، مع بيان ما أعدّه الله لمن يقرضونه في الدنيا من العوض المضاعف والأجر الكريم [انظر الآيتين ١٨ و ١٩].

والآية ٢٠ رسم رائع، وميزان عادل، يضع قيم الدنيا كلها في كفة، وقيم الآخرة في كفة، حيث تبدو قيم الأرض لعباً، خفيفة الوزن، وترجح كفة الآخرة، ويبدو فيها الجَد الذي يستحق الاهتمام.

ومن ثَمَّ تهتف الآية ٢١ بهم ليسابقوا إلى قيم الأخرى، في جنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للمتقين.

والآيتان [٢٢ - ٢٣] كلام مفيد في الإيمان بالقضاء والقدر؛ وبيان أن الأجل بيد الله جلّ جلاله، الذي خلق النفوس، وكتب أجلها ورزقها، حتى لا تُكثر الأسى على ما فاتنا، ولا تُكثر الفرح بما جاءنا، فالقلب الموصول بالله، ثابت في المحن، راضٍ في المنح.

وتعرض الآيات [٢٥ - ٢٧] طرفاً من تاريخ دعوة الله في الأرض، تبدو فيه وحدة المنهج واستقامة الطريق، وأن الذي يحيد عنه في كل عهد هم الفاسقون.

وفي الآية الأخيرة من السورة، هتاف ودعوة للمؤمنين لتقوى الله، وصدق الإيمان برسوله، وبذلك يعطيهم الله نصيبين من رحمته ويجعل لهم نوراً يمشون به ويغفر لهم، فضل الله ليس وقفاً على أهل الكتاب كما يزعمون، إنما هو بيد الله، سبحانه، يؤتيه من يشاء ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

وهكذا تبدو السورة من أولها إلى آخرها مترابطة الحلقات، في خط واحد ثابت، تتوالى إيقاعاتها على القلوب، متنوعة ومتشابهة، فيها من التكرار القدر اللازم، لتعميق أثر الإيقاع في القلب، وطرقه وهو ساخن، وتلوين هذه المؤثرات أمام المخاطبين: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْيَتْ لَهُمْ ذِكْرًا﴾.

وبعد؛ فهذه السورة نموذج من

النماذج القرآنية الواضحة، في خطاب القلوب البشرية، واستجاشتها بأسلوب عميق التأثير؛ وهي في بدئها وسياقها وختامها، وفي طريقة تناولها للموضوع وسيرها فيه جولة بعد جولة، هي في هذا درس بديع للدعاة، يعلمهم كيف يخاطبون الناس، وكيف يوقظون الفطرة، وكيف يستحيون القلوب^(١).

قال الفيروزآبادي: «معظم مقصود السورة: الإشارة إلى تسبيح جملة المخلوقين والمخلوقات، في الأرض والسموات، وتنزيه الحق في الذات والصفات، وأمر المؤمنين بإنفاق النفقات والصدقات، وذكر حيرة المنافقين والمنافقات في ساحة القيامة، وبيان حسنة الدنيا وعز الجنتات، وتسلية الخلق عند هجوم النكبات والمصيبات»^(٢) في قوله تعالى: ﴿مَا آتَاكَ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ

(١) في ظلال القرآن ٢٧/ ١٨٠.

(٢) بصائر ذوي التمييز للكتاب العزيز للفيروزآبادي ٤٥٣/١.



مرکز تحقیقات و توسعه مطالعات اسلامی

ترابط الآيات في سورة «الحديد» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «الحديد» بعد سورة «الزلزلة»، ونزلت سورة «الزلزلة» بعد سورة «النساء»، وكان نزول سورة «النساء» فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك، فيكون نزول سورة «الحديد» في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في الآية ٢٥ منها: ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ وتبلغ آياتها تسعاً وعشرين آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة الدعوة إلى الإيمان بالله ورسوله، والإنفاق في

سبيله؛ وقد ذكرت هذه السورة بعد السورة السابقة، لأنها خُتمت بأمر النبي (ص) بتسبيح ربه العظيم، فجاءت هذه السورة بعدها، وأولها في بيان أن كل ما في السماوات والأرض يسبح بحمده.

الدعوة إلى الإيمان والإنفاق في سبيله الآيات [١ - ٢٩]

قال الله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فذكر، سبحانه، أن كل ذلك يسبح بحمده، وأن له ملكه، وأنه يُحيي ويميت، إلى غير هذا مما يوجب

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصمدي، مكتبة الآداب والجمائز - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

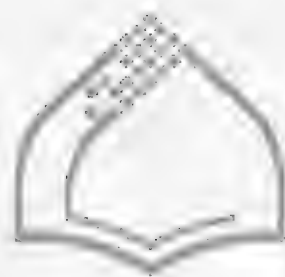
الإيمان به جلَّ شأنه وبرسوله محمد (ص). ودَّكر أن رسوله إنما يدعوهم ليؤمنوا به، وقد أخذ ميثاقهم بهذا منذ خلقهم، وأنه جاءهم بكتاب ليخرجهم من الظلمات إلى النور، ثم دعاهم إلى الإنفاق في سبيله، وفضل من أنفق وقاتل قبل الفتح، على من أنفق وقاتل بعده، ووعد من يُنفق في سبيله بأن يضاعفه له يوم القيامة، ويكون لهم فيها نور يسعى بين أيديهم وبأيمانهم؛ ويقول المنافقون والمنافقات ممن لم يتفقوا في سبيله للذين آمنوا أو أنفقوا انظروا لنقتبس من نوركم، فيقال لهم: ارجعوا وراءكم، ويحال بينهم وبينهم؛ إلى غير هذا من التحاور الذي يجري بينهم في ذلك اليوم؛ ثم ذكر تعالى أنه حان للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله، ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل، فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم، ثم ذكر من آياته جلَّ وعلا أنه يحيي الأرض بعد موتها، لتخشع قلوبهم له، ورغبهم في الإيمان به وبرسوله، بأن الذين آمنوا به سبحانه، وبرسوله، هم الصديقون والشهداء، ولهم أجرهم

ونورهم، والذين كفروا وكذبوا بآياته هم أصحاب الجحيم، ثم هوّن لهم أمر الحياة الدنيا فذكر عزَّ وجلَّ أنها لعب ولهو إلى غير هذا مما هوّن به أمرها، وأمرهم أن يسابقوا إلى ما هو أعظم منها من نيل مغفرته وجنته؛ ثم ذكر أن ما يصيبهم في الأرض من قحط ونحوه، وفي أنفسهم من شر أو خير، فيقضائه وقدره. فلا يصح أن يحزنوا على ما فاتهم أو يفرحوا بما آتاهم، ليهوّن عليهم الإنفاق والجهد في سبيله، ويحذّرهم من البخل والأمر به، ثم أشارت الآيات إلى أن ما يأمرهم به تعالى من ذلك، هو الذي أرسل به رسوله بالبينات، وأنزل معهم الكتاب والميزان، ليقوم الناس بالقسط، وأنزل الحديد فيه بأس شديد، ومنافع للناس، وليعلم من ينصره ورسوله بالجهد به في سبيله؛ وذكر سبحانه من أولئك الرسل نوحاً وإبراهيم (ع) وأنه جعل في ذريتهما النبوة والكتاب، ثم قفى على آثارهم برسوله، وقفى بعدهم بعيسى ابن مريم (ع)، فأخذ بهدايتهم قليل من أتباعهم، وفسق كثير منهم؛ ثم أمر هذه الأمة أن تؤمن بالله ورسوله، الذي جاء

مُصَدِّقاً لِأَوَّلِنَاكَ الرُّسُلِ، وَذَكَرَ أَنَّهُ
يُعْطِيهِمْ نَصِيبِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ بِإِيمَانِهِمْ
بِرِسَالَتِهِمْ وَرِسَالَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ قَبْلَهُمْ؛
ثُمَّ رَغَّبَهُمْ فِي ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ يَنَالُونَ بِهِ
فَضْلاً، يَرَى أَهْلَ الْكِتَابِ أَنَّهُ خَاصٌّ

بِهِمْ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ
الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ
وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو
الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٩﴾﴾.





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

أسرار ترتيب سورة «الحديد» (*)

واقف العلة للأمر به، وكأنه سبحانه
قال: ﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾^(١)
[الواقعة] لأنه ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ﴾ [الآية/ ١].

قال بعضهم: وجه اتصالها بسورة
«الواقعة»: أنها قُدِّمَتْ بذكر التسبيح،
وتلك خُتِمت بالأمر به.
قلت: وتمامه: أن أول «الحديد»



(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد الفادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

مكنونات سورة «الحديد» (*)

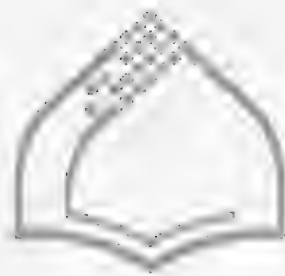
هو الشيطان .	١ - ﴿فَضْرِبْ يَنْتَهُمْ سُورَ﴾ [آية ١٣] .
٣ - ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ [آية ٢٧] .	قال مُجاهِد: هو الحجاب الذي في سورة الأعراف ^(١) .
قال ابن حزم: وهو النبي (ص) أخرجه ابن أبي حاتم .	وقال قتادة: حائط بين الجنة والنار . أخرجهما ابن أبي حاتم ^(٢) .
	٢ - ﴿الْفُرُوزُ﴾ ⑤ .

مركز تحقيق وتكثير التراث الإسلامي

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «نفجسات الأثران في شبهات القرآن» للشيوعي، تحقيق إياد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) المذكور في قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَنْزَارِ يَكُنَّ بَصُورَةٌ كُلًّا يَبْصُرُ﴾ [الأعراف / ٤٦].

(٢) والطبري ٢٧ / ١٢٩ .



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الحديد» (*)

۱ - قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُسْفِقُونَ وَالْمُتَفَقِّهَتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِ مِنْ قُرْكُمْ﴾ [الآية ۱۳].
وقوله تعالى: ﴿يَأْنِ﴾ من أنى الأمر
يأني إذا جاء إناه، أي: وقته.

وهذا بمعنى مقلوبه «آن»، أي
«حان»، وهذا القلب في الأفعال قد
ورد في جملة مواد منها: رأى وراء،
وعنا وعاث.

۲ - وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ
كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الآية ۲۸].

وقوله تعالى: ﴿كَفْلَيْنِ﴾ أي نصيبين
من رحمته لإيمانكم بمحمد(ص)
وإيمانكم بمن قبله.

أقول: وقوله تعالى: ﴿انظُرُونَا﴾ أي:
انتظرونا.

وهذا يعني أن الثلاثي «نظر» يعني
انتظر.

ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ دُورٌ
عُسْرَةً فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة/ ۲۸۰].

وقولهم:

إن غداً لناظره قريب.

۳ - وقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، طهر مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «الحديد» (*)

[١٢] معناه: والله أعلم، «وَضَرَبَ بَيْنَهُمْ سُورًا».

وقال تعالى: «الَّذِينَ يَبْتَلُونَ وَلِيَّهُمُ النَّاسَ بِالْبَحْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ» ﴿٧١﴾ بالاستغناء بالأخبار التي في القرآن، كما قال تعالى: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» [الرعد/٣١] ولم يكن في ذا الموضع خبر، والله أعلم بما ينزل هو، كما أنزل، وكما أراد أن يكون.

وقال تعالى: «لَيْسَ يَقْلُ الْكِتَابُ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ» [الآية ٢٩]. يقول، والله أعلم: لأن يعلم.

وقال تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يُرْسِئُ اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا» [الآية ١١] وليس هذا مثل

قال تعالى: «يَتَنَبَّأُ ثَوْرُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ» [الآية ١٢]. يريد، والله أعلم، عَنْ أَيْمَانِهِمْ كما قال سبحانه: «يَنْظُرُونَ مِنْ حَرْفٍ خَفِيٍّ» [الشورى/٤٥] أي «بطرف».

وقال تعالى: «أَنْظُرُونَا نَقْتَضِ مِنْ قُرْبِكُمْ» [الآية ١٢] من «نَظَرْتُهُ» أي «أَنْظَرْتُهُ» ومعناه: أَنْتَظِرُهُ.

وقال تعالى: «إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا» [الآية ٢٢]. يريد، والله أعلم، «إِلَّا هُوَ فِي كِتَابٍ» فجاز فيها الإضمار. وقد تقول: «عِنْدِي هَذَا لَيْسَ إِلَّا» تريد: ليس إلا هو.

وقال تعالى: «يَسُورُ لَمْ يَكُنْ» [الآية

(*) انتهي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

[من الطويل وهو الشاهد التاسع
والستون بعد المئتين]:

سَأَجْزِي سَلَامَانَ بْنِ مُفْرِجٍ قَرْضَهُمْ
بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ وَأَزَلَّتْ

الاستقراض من الحاجة، ولكنه مثل
قول العرب: «لِي عِنْدَكَ قَرْضُ صَدِيقٍ»
و«قَرْضُ سَوْءٍ» إذا فعل به خيراً أو
شراً. قال الشاعر:



مَرْكَزِ تَحْقِيقِ اسْمِ عَلَمِ

لكل سؤال جواب في سورة «الحديد» (*)

إن قيل: لم قال تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [الآية ٨] ثم قال سبحانه: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؟

قلنا: معناه إن كنتم مؤمنين بموسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام، فإن شريعتهما تقتضي الإيمان بمحمد (ص). الثاني: إن كنتم مؤمنين بالميثاق الذي أخذه عليكم يوم أخرجكم من ظهر آدم (ع). الثالث: أن معناه: أي عذر لكم في ترك الإيمان، والرسول يدعوكم إليه، ويثلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحجج، وقد رغب الله تعالى فيكم العقول، ونصب لكم الأدلة، ومكنكم من النظر وأزاح علكم، فما لكم لا تؤمنون إن كنتم مؤمنين بموجباً ما،

فإن هذا الموجب لا مزيد عليه.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ﴾ [الآية ١٠]، ولم يذكر مع من لا يستوي، والاستواء لا يكون إلا بذكر اثنين، كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ [المائدة/١٠٠] و﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الحشر/٢٠]؟

قلنا: هو محذوف تقديره: ومن أنفق وقاتل من بعد الفتح، وإنما حذف لدلالة ما بعده عليه.

فإن قيل: كيف يقال إن أعلى الدرجات بعد درجة الأنبياء درجة الصديقين، والله تعالى قد حكم لكل مؤمن بكونه صديقاً، بقوله تعالى:

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب فأسئلة القرآن المجيد وأجوبتها، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الآية ١٩]؟

قلنا: قال ابن مسعود ومجاهد: كل مؤمن صادق. الثاني: أن الصديق هو الكثير الصدق، وهو الذي كل أقواله وأفعاله وأحواله صدق، فعلى هذا يكون المراد به بعض المؤمنين لا كلهم. وقد روي عن الضحاك أنها نزلت في ثمانية نفر، سبقوا أهل الأرض في زمانهم إلى الإسلام وهم أبو بكر، وعثمان، وعلي، وحمزة بن عبد المطلب، وطلحة، والزبير، وسعد، وزيد؛ وألحق بهم عمر، رضي الله عنهم فصاروا تسعة.

فإن قيل: لم ذكر سبحانه هؤلاء المذكورين بكونهم شهداء، ومنهم من لم يُقتل؟

قلنا: معناه أن لهم أجر الشهداء. الثاني: أنه جُمع بمعنى شاهد، فمعناه أنهم شاهدوه عند ربهم على أنفسهم بالإيمان. الثالث أنه مبتدأ منقطع عما قبله لا معطوف عليه؛ معناه: والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿سَابِقُوا﴾

إِلَّا مَعْفَرُونَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ؟ [الآية ٢١] والمسابقة من المفاعلة التي لا تكون إلا بين اثنين كقولك: سابق زيد عمراً؟

قلنا: قيل معناه سارعوا مسارعة المسابقين لأقرانهم في الميدان؛ ويؤيد هذا القول مجيئه بلفظ المسارعة في سورة آل عمران (*). وقيل سابقوا ملك الموت، قبل أن يقطعكم بالموت، عن الأعمال التي توصلكم إلى الجنة؛ وقيل سابقوا إبليس، قبل أن يصدكم بغروره وخداعه عن ذلك.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿وَجَعَلْ عَرْشَهَا كَعَرْشِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الآية ٢١]. وقال تعالى في سورة آل عمران: ﴿وَجَعَلْ عَرْشَهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران/١٣٣] فكيف يكون عرضها كعرض السماء الواحدة، وكعرض السماوات السبع؟

قلنا المراد بالسماء جنس السماوات لا سماء واحدة، كما أن المراد بالأرض في الآيتين جنس الأرضين، فصار التشبيه في الآيتين بعرض السماوات السبع، والأرضين السبع.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿لِيَكُنَّ﴾

(*) إشارة إلى الآية الكريمة ﴿وَسَابِقُوا إِلَى مَعْفَرٍ إِلَّا مَعْفَرُونَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ﴾ [آل عمران/١٣٣].

تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا
ءَاتَاكُمْ ﴿[الآية ٢٣] وَلَا أَحَدٌ يَمْلِكُ
نَفْسَهُ عِنْدَ مَضْرَةِ تَنَالِهِ أَنْ لَا يَحْزَنَ، وَلَا
عِنْدَ مَنْفَعَةِ تَنَالِهِ أَنْ لَا يَفْرَحَ، وَلِيَرْجِعَ
كُلُّ وَاحِدٍ مِنَّا فِي ذَلِكَ إِلَى نَفْسِهِ؟

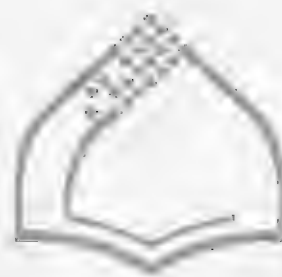
قلنا: ليس المراد بذلك الحزن
والفرح اللذين لا ينفك عنهما الإنسان
بطبيعته قسراً وقهراً؛ بل المراد به الحزن
المخرج لصاحبه، إلى الذهول عن
الصبر والتسليم لأمر الله تعالى، ورجاء
ثواب الصابرين، والفرح الطاغى
المُلْهي عن الشكر، نعوذ بالله منهما.

فإن قيل: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا
مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الآية ٢٥]
والميزان لم ينزل من السماء؟
قلنا قيل المراد بالميزان هنا العدل.
وقيل العقل. وقيل السلسلة التي أنزلها

الله تعالى، على داود (ع). وقيل هو
الميزان المعروف، أنزله جبريل (ع)
فدفعه إلى نوح (ع) وقال له: مَرَّ قَوْمِكَ
يَزِنُوا بِهِ.

فإن قيل: لِمَ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾
[الآية ٢٨]، مع أن المؤمنين مؤمنون
برسوله (ص)؟

قلنا: معناه يا أيها الذين آمنوا
بموسى وعيسى عليهما السلام، آمنوا
بمحمد (ص) فيكون خطاباً لليهود
والنصارى خاصة، وعليه الأكثرون.
وقيل معناه: يا أيها الذين آمنوا، يوم
الميثاق اتقوا الله، وآمنوا برسوله اليوم.
وقيل معناه: يا أيها الذين آمنوا بالله في
العلانية باللسان، اتقوا الله وآمنوا
برسوله في السر بتصديق القلب.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

المعاني المجازية في سورة «الحديد» (*)

انتهاء مدة، ﴿وَالْآخِرُ﴾ أي الذي لا يزال بعد الأشياء كلها لا إلى انتهاء غاية.

﴿وَالظَّاهِرُ﴾ المتجلي للعقول بأدلتها، ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ أي الذي لا تدركه أبصار برئته.

وقال بعضهم: قد يجوز أن يكون معنى الظاهر ههنا أي العالم بالأشياء كلها. من قولهم: ظهرت على أمر فلان أي علِمْتُهُ. ويكون الظاهر مخصوصاً بما كان في الوجود والجمهور، ويكون الباطن مخصوصاً بما كان في العدم والسر.

وتلخيص معنى الظاهر والباطن، أنه

في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ استعارة عليه سبحانه، كإطلاقنا لذلك على غيره، لأنه سبحانه لا يأتي بالكلام المستعار، المجاز عليه، ولكن لأن ذلك اللفظ أبعد في البلاغة منزعاً، وأبهر في الفصاحة مطلقاً.

والواحد مثلاً، في الأكثر، إنما يستعير أغلاق الكلام، ويعدل عن الحقائق إلى المجازات، لأن طرق القول ربما ضاق بعضها عليه فخالف إلى^(١)... بقية الكلام وربما استغصى بعضها على فكره فعدل إلى المطاوعة.

معنى قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ أي الذي لم يزل قبل الأشياء كلها، لاعن

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) هنا لفظة غير واضحة.

العالم بما ظهرَ وما بطنَ، بما استسرَّ وما علنَ.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ يَكُونُ أَلْتَعْتُونَ وَالْأَرْضُ﴾ [الآية ١٠] استعارة على ما تقدم في كلامنا من نظير ذلك. والسمعي: أن الخلائق إذا قسوا وانقرضوا، خللوا ما كانوا يسكنونه، وزالت أيديهم عما كانوا يملكونه^(١) إلا الله سبحانه، وصار تعالى كأنه قد ورث عنهم ما تركوه...^(٢) خلقوه. لأنه الباقي بعد فنائهم، والدائم بعد انقضائهم.

وفي قوله سبحانه: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [الآية ١٢] استعارة على أحد التأويلين.

وفي قوله سبحانه: ﴿مَأْوَانَكُمْ أَنَارٌ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَيُسَّ أَلْمَصِيرُ﴾ استعارة. ومعنى مولاكم: أي أملاككم، وأولى بأخذكم. وهذا بمعنى المولى من طريق الرق، لا المولى من جهة العتق. فكأن النار، نعوذ بالله منها، تملكهم رقاً، ولا تحررهم عتقاً.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَأَنَّ أَلْفَضَلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو أَلْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ استعارة. ومعنى: بيد الله، أي ملك الله وقدرته، يبسطه إذا شاء على حسب المصالح والمفاسد، والمغاوي والمراشيد. وقد مضى الكلام على نظائرها.

(١) هنا ألفاظ مبحرة.

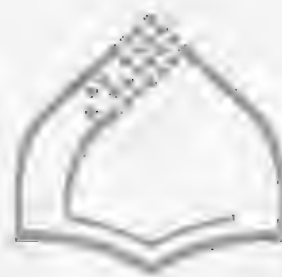
(٢) هنا بضمة أسطر مبنية الأطراف غير واضحة المعالم.

سورة المجادلة



مرکز تحقیق و پژوهش اسلامی





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

أهداف سورة «المجادلة» (*)

على الاستفادة المادية وأخذوا يرتصون بالمسلمين الدوائر، ويعرضون للاءهم على المعسكرات المناوئة للمسلمين، وهي معسكرات المشركين واليهود.

وقد اقتضت تربية النفوس وإعدادها للدور الكبير المقدر لها في الأرض، جهوداً ضخمة وصبراً طويلاً، وعلاجاً بطيئاً في صغار الأمور وكبارها.

وتحن نشهد في هذه السورة، وفي هذا الجزء كله، طرفاً من تلك الجهود الضخمة وطرفاً من الأسلوب القرآني كذلك في بناء تلك النفوس، وفي علاج الأحداث والعادات والثروات؛ كما نشهد جانباً من الصراع الطويل، بين الاسلام وخصومه المختلفين، من مشركين ويهود ومنافقين.

سورة «المجادلة» سورة مدنية وآياتها ٢٢ آية نزلت بعد سورة «المنافقون».

تربية إلهية

سورة «المجادلة»، حافلة بأداب التربية، وتهذيب السلوك، وتحذير المسلمين من مكايد المنافقين.

لقد نزلت هذه السورة بعد سورة «المنافقون»، وكانت الجماعة الإسلامية في المدينة لا تزال في دور الإعداد والتكوين، وكان المسلمون يتألفون من المهاجرين والأنصار؛ وقد انضم إليهم، من لم يتلق من التربية الإسلامية القدر الكافي، ومن لم يتنفس في الجو الإسلامي فترة طويلة، كما دخل في الاسلام جماعة من المنافقين، حرصوا

(*) انشقي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

«ونشهد في سورة المجادلة، بصفة خاصة، صورة موحية من رعاية الله جلّ جلاله للجماعة الناشئة، وهو يصنعها على عينه، ويربّيها بمنهج، ويُسعرها برعايته، ويَبني في ضميرها الشعور الحي بوجوده سبحانه معها، في أخصّ خصائصها، وأصغر شؤونها، وأخفى طواياها، وحراسته لها من كيد أعدائها، خَفِيَّةَ وظاهرة، وأخذها في حماه وكنفه، وضمّها إلى لوائه وظلّه، وتربية أخلاقها وعاداتها وتقاليدها تربية تليق بالجماعة التي تنضوي إلى كنف الله، وتنسب إليه، وترفع لواءه في الأرض»^(١).

قصة المجادلة

سُميت سورة «المجادلة» بهذا الاسم لاشتغالها على قصة المرأة المُجادلة، وقد افتتح الله بها السورة حيث قال سبحانه: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾.

وقد روى الإمام أحمد في مسنده، وأبو داود في كتاب الطلاق من سننه،

عن خولة بنت ثعلبة قالت: فيّ والله وفي أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة، قالت: كنت عنده، وكان شيخاً كبيراً قد ساء خلقه، قالت: فدخل عليّ يوماً، فراجعته بشيء فغضب فقال، أنت عليّ كظهر أمي.

وكان الرجل، في الجاهلية، إذا قال ذلك لامرأته حُرمت عليه؛ وكان ذلك أول ظهار في الاسلام، فندم أوس لساعته ثم دعاها لنفسه (طلب ملامستها) فأبت وقالت: والذي نفسي بيده لا تصل إليّ وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله، فأنت إلى رسول الله (ص) فقالت: يا رسول الله إن أوساً تزوّجني وأنا شابة غنية ذات أهل ومال، حتى إذا أكل مالي، وأفنى شبابي، وتفرّق أهلي، وكبرت سني، ظاهر يتي، وقد ندم فهل من شيء تجمععني به وإياه تفتيني به؟ فقال صلوات الله وسلامه عليه: حرمت عليه، أو ما أراك إلا حرمت عليه. فأعادت الكثرة، والرسول عليه الصلاة والسلام يعيد عليها الجواب نفسه، حتى قالت: أشكو إلى الله فاقضي ووحديتي، قد طالت له صحبتي،

(١) في ظلال القرآن، بقلم سيد قطب ٨/٢٨.

ونثرت له بطني، وإن له صبيّة صفراء،
 ان ضممتهم إليّ جاعوا، وإن ضممتهم
 إليه ضاعوا؛ وجعلت ترفع رأسها الى
 السماء، وتستغيث وتتضرّع، وتشكو
 الى الله، فنزلت الآيات الأربع من
 صدر سورة المجادلة. فقال رسول
 الله (ص) يا خولة قد أنزل الله فيك
 وفي صاحبك قرآناً، ثم تلا عليها
 الآيات. وقال لها (ص) مريه فليعتق
 رقبة، قالت يا رسول الله ليس عنده ما
 يعتق، قال فليصم شهرين متتابعين
 قالت والله إنه لشيخ ماله من صيام،
 قال: فليطعم ستين مسكيناً وسقاً^(١) من
 تمر، قالت: والله يا رسول الله ماذا
 عنده، فقال رسول الله (ص): «فلنا
 منعينه بعزقي من تمر». قالت: يا
 رسول الله وأنا سأعينه بعزقي آخر. قال
 الرسول: «قد أصبت وأحسنيت فاذهبي
 فتصدقني به عنه ثم استوصي ببن عمك
 خيراً»، قالت: ففعلت.

تلك قصة الظهار، وهي تشير الى
 رعاية السماء لهذه الجماعة المؤمنة،
 ونزول الوحي يجيب عن أسئلتها ويحل
 مشاكلها، ويرتي نفوسها، ويهذب
 أخلاقها، ويأخذ بيدها الى الصراط

(١) اللّؤق (بفتح الواو، وكسرهما): بكيلة معروفة.

القويم. وقد تضمنت الآيات، إحاطة
 السميع البصير بكل صغيرة وكبيرة،
 وإطلاعه على جميع الأعمال؛ وبينت
 أن المسارعة الى ألفاظ الظهار والطلاق
 منكراً وزوراً؛ وأن الزوجة غير الأم،
 فالأم حملت وأرضعت، وقد حرّم الله
 تعالى على الإنسان الزواج بأمه.
 والزوجة أحلّ الله زواجها.

ثم رسم القرآن الكريم طريق الحل
 لمن بدرت منه بادرة بالظهار، فقال
 لامرأته أنت عليّ كظهر أمي، ثم أراد
 أن يرجع عن ذلك، وأن يراجع
 زوجته؛ فعليه أن يكفر عن هذا الذنب،
 بتحرير رقبة؛ فإن لم يجد، فبصوم
 ستين يوماً، فإن لم يستطع، فعليه
 إطعام ستين مسكيناً؛ وفي ذلك نوع من
 التهذيب والتأديب، حتى يضبط الناس
 أعصابهم ويحفظوا ألسنتهم في ساعة
 الغضب والتهور.

أهداف السورة

تبدأ السورة بهذه البداية الكريمة،
 وهي سماع الله العليّ القدير، شكوى
 امرأة فقيرة مغمورة، وقد استمع إليها

جلّ جلاله من فوق سبع سموات،
وكان صوتها ضعيفاً، لا يكاد يسمعه
من يجلس بجوارها.

وفي البخاري والنسائي عن
عائشة (رض) قالت: الحمد لله الذي
وسّع سمعه الأصوات، لقد جاءت
المجادلة خولة إلى رسول الله (ص) في
جانب البيت ما أسمع ما تقول. فأنزل
الله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾
[الآية ١] إلى آخر الآيات الأربع من
صدر السورة.

وفي [الآيتين ٥ - ٦] تؤكد أنّ الذين
يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وهم أعداء
الجماعة المسلمة التي تعيش في كنف
الله، مكتوب عليهم الكبت والقهر في
الأرض، والعذاب المهيّن في الآخرة،
مأخوذون بما عملوا، أحصاه الله
عليهم، ونُسوه هم؛ وهم فاعلوه:
﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

والآية [٧] تؤكد سعة علم الله
سبحانه، وإحاطته بما في السموات
والأرض، وأطلاعه على السر
والنجوى، ورقابته لكل صغير وكبير،
ثم محاسبة الجميع بما قدّموا يوم
القيامة؛ والآية تُخرج هذه المعاني في

صورة عميقة التأثير، تترك القلوب
وجلة، ترتعش مرّة وتأنس مرّة، وهي
مأخوذة بمحضر الله الجليل: ﴿هُوَ مَعَهُمْ
أَيُّنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

وفي [الآيات ٨ - ١٠] يُشهر القرآن
بموقف المنافقين، الذين يبيتون الكيد
والدس للمؤمنين، ويهددهم بأن أمرهم
مكشوف وأن عين الله مطلعة عليهم؛
ونجواهم بالإثم والعدوان، ومعصية
الرسول مستجلة، وسيحاسبون عليها،
ويلقون جزاءهم، في جهنم وبئس
المصير.

ثم تستطرد الآيات إلى تربية
المسلمين، وتهذيب نفوسهم بهذا
الخصوص، فتنهاهم عن الحديث
الخافت المحتوي على الإثم
والعدوان، ومعصية الرسول (ص)؛
وذلك يؤكد أنه كان بين جماعة
المسلمين قوم لم يترسخ الإيمان في
قلوبهم، وكانوا يقلّدون المنافقين، في
التناجي بالهَمْز واللُّمَز، والإثم
والمعصية، وكان القرآن الكريم يواكب
هؤلاء جميعاً، فيكشف المنافقين،
ويُرشد المسلمين ويُنزل الهدى
والرحمة أجمعين.

و[الآيات ١١ - ١٣] استطراد في

تربية المسلمين، وتعليمهم أدب السباحة والطاعة، في مجلس الرسول (ص) ومجالس العلم والذكر، وهو أدب رفيع قذمه القرآن الكريم من عشرات القرون، ليحث الناس على التعاون، والتكافل، والسلوك السمهذب: ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا﴾. كما تحث الآيات على توفير العلم، وترسم أدب السؤال والحديث، مع رسول الله (ص) وتحث على الجد والتوقير في هذا الأمر.

ويبدأ الربع الثاني في السورة بالآية ١٤، وقد تحدثت مع ما بعدها عن المنافقين، الذين يتولون اليهود ويتآمرون معهم، ويدارون ثأمرهم بالكذب والحلف للرسول وللمؤمنين. وهم في الآخرة كذلك حلافون كذابون، يتقون بالحلف والكذب، ما يواجههم من عذاب الله، كما كانوا يتقون بهما في الدنيا، ما يواجههم من غضب رسول الله، والمؤمنين، مع تأكيد أن الذين يحادون الله ورسوله، كتب الله عليهم أنهم في الآذلين، وأنهم هم الأخسرون، وأن الله ورسوله هم الغالبون.

وفي ختام السورة نجد صورة كريمة

للمؤمن، الذي يستعلي بإيمانه، ويجعل الإيمان هو النسب وهو الحياة، وهو العقيدة الغالية التي تصله بالمؤمنين والمسلمين، وتحجب مودته عن أعداء الله، ولو كانوا أقرب الناس إليه.

وكذلك كان المهاجرون والأنصار، الذين ضحوا بكل شيء في سبيل العقيدة، فكتب الله في قلوبهم الإيمان، وأيدهم بروح منه، وجعلهم قدوة لكل فئة مخلص، ولكل مسلم مخلص، فمودة المسلم، وحب، وإخلاصه، وتعاونه، لا تكون إلا للمسلمين الصادقين؛ ثم هو في الوقت نفسه يحجب مودته عن الخائنين، وإن كانوا أقاربه، أو أصهاره، أو عشيرته.

ومن سمات هذا الدين، أن تحب الله وأن تكرهه الله: أن تحب المثقين، وتصل المؤمنين، وتتعاون مع الهداة الصالحين، وأن تحجب مودتك عن الفاسقين، لأنك بهذا تنفذ أمر الله عز وجل، وتهجر من عصى الله سبحانه؛ فمن أحب من أحب الله، فكأنما يحب الله.

المقصد الإجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي: «معظم مقصود

سورة المجادلة هو بيان حكم الظهار وذكر الثجوى والسرار، والأمر بالتوسع في المجالس، وبيان فضل أهل العلم، والشكاية من المنافقين، والفرق بين حزب الرحمن وحزب الشيطان^(٣) والحكم على الأول بالفلاح، وعلى الثاني بالخسران. قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ

مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٣﴾﴾.



(٣) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز ١/٤٥٦.

ترابط الآيات في سورة «المجادلة» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «المجادلة» بعد سورة «المنافقون»، ونزلت سورة «المنافقون» بعد غزوة بني المصطلق، في السنة الخامسة من الهجرة؛ فيكون نزول سورة «المجادلة»، فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [آية ١] وتبلغ آياتها اثنتين وعشرين آية.

الغرض منها وترتيبها

نزلت هذه السورة في خولة بنت ثعلبة، امرأة أوس بن الصامت؛ وكان

قد ظاهر منها بقوله، أنت علي كظهر أمي، وكان الظهار من أشد طلاق الجاهلية، لأنه في التحريم أوكد، فأتت النبي (ص) فقالت له: إن أوساً تزوجني وأنا شابة مرغوب في، فلما خلا سني وكثر ولدي جعلني كأمه، وإن لي صبيّة صغاراً إن ضممتهم إليهم ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا. فروى بعضهم أن النبي (ص) قال لها: ما عندي في أمرك شيء. وروى بعضهم أنه قال لها: حُرمت عليه. فقالت له: يا رسول الله، فاقتي ووجدني. فأنزل الله هذه السورة في تحريم الظهار، وبيان حكمه، وأوعد، جلّ جلاله، من يخالف ذلك أشدّ وعيد؛ وقد ناسب هذا السياق الكلام

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المنعم الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

على المنافقين، الذين يحادّون الله ورسوله، لتحذيرهم من مخالفة ما جاء في الظهار وغيره من الأحكام، ولتوبيخهم على ما يتناجون به فيما بينهم، من الإثم والعدوان، ومعصية النبي (ص)؛ وبهذا تشارك هذه السورة سورة «الحديد»، في معالجتها أحوال أولئك المنافقين، ويكون ذكرها بعدها لهذه المناسبة.

بيان حكم الظهار الآيات [١ - ٢٢]

قال الله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝﴾، فذكر أحكام الظهار وختمها، بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝﴾ ثم أوعده، جلّ وعلا، الذين يحادّون في هذا ونحوه من المنافقين، بأنّه سبحانه سيخذلهم كما خذل أمثالهم من قبلهم، ولهم بعد هذا عذاب مهين، يوم يعصهم فينبئهم بما يكيدون به للإسلام في سرهم، لأنه يعلم ما في السماوات والأرض، ولا يخفى عليه شيء مما يتناجون به الناس فيما بينهم.

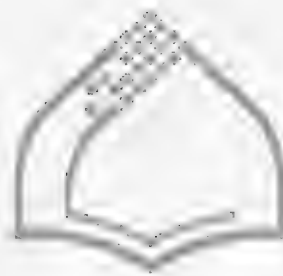
ثم ذكر عزّ وجلّ أنه نباههم عما يفعلونه في نجواهم، فعادوا إليها، وتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية النبي (ص)، فأعاد نهيهم عن هذه التجوى الآثمة، وأمرهم أن يتناجوا بالبر والتقوى، وأن يتأدّبوا في مجالسهم مع النبي (ص)؛ فإذا قيل لهم تفسّحوا فيها فسّحوا، وإذا قيل لهم انشزوا منها نشزوا؛ ثم أمرهم سبحانه، إذا أرادوا مناجاة النبي (ص) بشيء، أن يقدّموا بين يدي نجواه صدقة تطهر قلوبهم، فلا يناجونه إلا بما فيه خير ومصلحة لهم، فإذا لم يجدوا ما يتصدقون به لفقرهم، فإنه سبحانه يعفو عنهم، وإذا أشفقوا أن يتصدقوا جرّصاً على مالهم وتاب عليهم فلم يكلفهم بذلك، فليحافظوا على ما وجب عليهم من الصلاة والزكاة ونحوهما، ولا يقرطوا فيها كما قرطوا في تلك الصدقة؛ ثم وتبع أولئك المنافقين على موالاتهم لليهود الذين يؤلبونهم على إخوانهم، وهم أجنب لا يريدون بهم خيراً؛ وذكر أنهم يوالونهم في السر ويحلفون كذباً أنهم لا يوالونهم، وأوعدهم على ذلك بما أوعدهم به؛ إلى أن ختم السورة

بِتَحْدِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ فَقَالَ تَعَالَى :
 ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ
 كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ
 إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي

قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَتَدَّبَهُمْ جُحُومٌ
 وَبَدَّخْلُهُمْ جَنَّتْ نَجْرِي مِنْ تَحِينِهَا أَلَا بُرْهَانُ
 خَلْقِهِمْ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ﴿١٧﴾﴾



مركز ترویج و نشر اسلام



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

أسرار ترتيب سورة «المجادلة» (*)

إني لفي ناحية البيت لا أعرف ما تقول» (*) .

وذكر بعد ذلك قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ﴾ [الآية ٧]. وهو تفصيل لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد/٤].

وبذلك تعرف الحكمة في الفصل بها بين «الحديد» و«الحشر»، مع تأخيها في الافتتاح بـ ﴿سَبِّحْ﴾ .

أقول: لما كان في مطلع «الحديد» ذكر صفاته الجليلة، ومنها: الظاهر والباطن، وقوله سبحانه في [الآية ٤] منها: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾، افتتح هذه بذكر أنه سبحانه سمع قول المجادلة التي شكت إلى الرسول (ص) ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها، حين نزلت: «سبحان الذي وَسَّعَ مَسْمَعَهُ الأصوات،

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسبوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(*) أخرجه البخاري في التوحيد: ١٤٤/٩؛ وابن ماجه في المقدمة: ١/٦٧؛ والإمام أحمد في المسند: ١٦/٦؛ وابن جرير في التفسير: ٢٨/٥، ٦.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

مكنونات سورة «المجادلة» (*)

كانوا يفعلون في تناجيهم، «أي
تحدثهم» مِرّاً ناظرين إلى المؤمنين
ليوقِعُوا في قلوبهم الريبة.

٤ - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا﴾ [الآية
١٤].

قال السُّدِّي: بَلَّغْنَا أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ. أَخْرَجَهُ ابْنُ
أَبِي حَاتِمٍ.

٥ - ﴿لَا تَحْجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ﴾ [الآية
٢٢].

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ
بْنِ عَمْرِو الْعَزِيزِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ

١ - ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ﴾
[الآية ١]

هِيَ خَوْلَةُ بِنْتُ ثَعْلَبَةَ.

٢ - ﴿فِي زَوْجِهَا﴾ [الآية ١]

هُوَ أَوْسُ بْنُ الضَّامِتِ. كَمَا فِي
«الْمُسْتَدْرَك»^(١) عَنْ عَائِشَةَ.

وَعَنْدَ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ:
خَوْلَةُ بِنْتُ دُلَيْحٍ^(٢).

٣ - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوُوا عَنِ النَّجْوَى﴾
[الآية ٨].

هُمُ الْيَهُودُ. نَهَاہُمُ النَّبِيُّ (ص) عَمَّا

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأقران في منبهات القرآن» للسيوطي، تحقيق إباد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) ٢/ ٤٨١ للحاكم وصححه، وأقره الذهبي. ووقع في رواية فنادة عند الطبري ٣/ ٢٨: «خويلة». وقال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ١٣/ ٣٧٤: «وهذا يحمل على أن اسمها كان ربما صغراً».

(٢) قاله الحافظ في «فتح الباري» ١٣/ ٣٧٤.

قال: لو كان أبو عبدة حياً
لاستخلفته^(١).

قال سعيد: وفيه أنزلت هذه الآية،
حينما قتل أباه.

وأخرج عن ابن شاذب قال: نزلت
في أبي عبدة بن الجراح، حينما قتل
أباه يوم بدر.

وقال ابن عسكّر: روى ابن فطيس،
عن ابن عباس، أن الآية عنى بها
جماعة من الصحابة.

فقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا
ءَابَاءَهُمْ﴾ [الآية ٢٢] يريد أبا عبدة،
لأنه قتل أباه يوم أحد. ﴿أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾
[الآية ٢٢] يريد أبا بكر، لأنه دعى ابنه
للبراز يوم بدر، فأمره رسول الله (ص)
أن يقعد. ﴿أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾ [الآية ٢٢]
يريد مصعب بن عمير، لأنه قتل أخاه
أبا عزيز يوم أحد. ﴿أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾
[الآية ٢٢] يريد علياً ونحوه ممن قتلوا
عشائرهم.



(١) قال ذلك عمر، حينما جعل الأمر شورى بعده، في أولئك السنة رضي الله عنهم، كما في تفسير ابن كثير ٤/ ٣٢٩.

لغة التنزيل في سورة «المجادلة» (*)

١ - قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوتًا كَمَا كَتَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [الآية ٥].

وقوله تعالى: ﴿يُحَادُّونَ﴾ أي: يُعادون ويُشاققون.

أقول: الفعل «حاذ» على «فاعِل» والإدغام واجب جرت عليه العربية، فأما قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ [النساء/١١٥]، فقد فُكَّ الإدغام فيه لحاجة صوتية يقتضيها حسن الأداء^(١)، والله أعلم. وأما قوله تعالى: ﴿كُنُوتًا﴾ فمعناه: أخزوا وأهلكوا.

أقول: هذا معنى «الكبت» في لغة التنزيل، ولا أدري كيف أدرك المعاصرون من أصحاب علم النفس هذه المادة، فصنعوا منها مصطلحاً،

هو «الكبت»، بمعنى أن الإنسان يكظم ويخفي من الأفكار والمعضلات والهموم، ما يدفعه إلى سلوك خاص أو تصرف مشين.

والذي أراه في هذه الحال أن يلجأ إلى كلمة أخرى، هي «الزُّم» التي تفي بمعنى الإخفاء والكظم...

٢ - وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَبَّهُونَ بِالْآثِمِ وَالْمُنْذَرِ﴾ [الآية ٨].

أقول: «النجوى» هي المُسَارَة، وتكون في الخير والشر، والمراد بها في الآية «النجوى» التي هي الإثم والكفر، ويدلنا على ذلك الفعل في الآية الكريمة: ﴿وَيَتَنَبَّهُونَ بِالْآثِمِ وَالْمُنْذَرِ﴾.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) على أنه ورد قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر].

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَشَاجَعْتُمْ فَلَا تَتَّخِجُوا بِالْإِثْرِ وَالْعُدُوِّ وَمَعَصِيَةِ الرُّسُولِ وَمَتَّعُوا بِالزَّيْرِ وَالْقَوْلِ﴾ [الآية 4].

وقوله تعالى: ﴿أَنْزِلُوا﴾ أي: انهضوا.

أقول: كَأَنَّ الفعل قد أخذ من
«النَّشَز»، وهو ما ارتفع من الأرض،
والناهض من مكانه كأنه يرتفع.
وعلى هذا قُرئ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي

کما جاء قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى
الْإِطْلَامِ كَيْفَ تُنشِرُهَا﴾ [البقرة/ ٢٥٩].

وقوله تعالى: ﴿يَنْ يَدَىٰ بُحْرَانٍ﴾
استعارة ممن له يدان.

والمعنى: قبل نجواكم، كقول عمر:
من أفضل ما أوتيت العرب الشعر،
يقدمه الرجل أمام حاجته فيستمطر به
الكريم، ويستنزله به اللثيم. يريد: قبل
حاجته.

المعاني اللغوية في سورة «المجادلة» (*)

قَالُوا^(١): «أَنْ لَا نَفْعَلَهُ» «فَيَفْعَلُونَهُ» هذا الظهار، يقول «هِيَ عَلَيَّ كَظَهَرِ أُمِّي» وما أشبه هذا من الكلام، فإذا أعتق رقبة أو أطعم ستين مسكيناً، عاد لهذا الذي قد قال: «إِنَّهُ عَلَيَّ حَرَامٌ» ففعله^(٢).

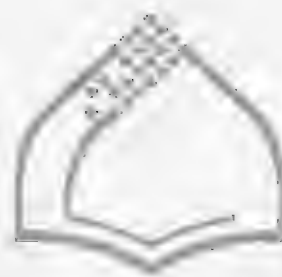
قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ﴾ [الآية ٢] خفيفة، ومن ثقل جعلها من «تَظَاهَرَ» ثم أدغم التاء في الظاء.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [الآية ٣] المعنى: «فتحرير رقبة من قبل أن يثنائاً، فمن لم يجد فإطعام ستين مسكيناً، ثُمَّ يَعودُونَ لِمَا

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

(١) تسلسل الكلام في القرآن الكريم هو ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ بَنَاتِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسُوا إِلَيْكُمْ تَوَعَّلُوا يَوْمَ يُؤْتَوْنَ بِمَا كَانُوا يَعْبَثُونَ﴾ [الآية ٣] «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيُطْعَمْ شَتَايْنِ شَتَايْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسُوا مِنْ لَدُنْهُمْ فَلْيُطْعَمْ يَتَيْنِ يَتَيْنِ».

(٢) نقله في المشكل ٧٢١/٢، والجامع ٧٨٢/١٧.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «المجادلة» (*)

تعالى: ﴿وَلَا أَتَىٰ مِنَ ذَلِكَ وَلَآ أَكْثَرَ﴾
[الآية ٧].

فإن قيل: ما الحكمة في قوله
تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ﴾؟

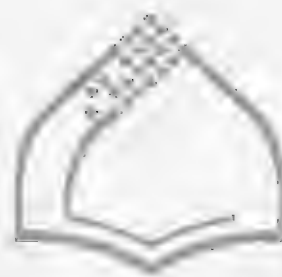
قلنا: فائدته الإخبار عن المنافقين
أنهم يحلفون على أنهم ماستوا رسول
الله (ص) وأصحابه، مع اليهود،
كاذبين متعمدين للكذب، فهي اليمين
الْعَمُوسُ (*)، فكان ذلك نهاية في بيان
ذمهم.

إن قيل: لأي معنى خص الله تعالى
الثلاثة والخمسة بالذكر في التَّجْوِي
دون غيرهما من الأعداد في قوله
تعالى: ﴿مَا يَكُوثُ مِنْ تَجْوِي ثَلَاثَةً﴾
[الآية ٧]؟

قلنا: لأن قوماً من المنافقين،
تخلفوا للتَّجْوِي على هذين العديدين
مغايظةً للمؤمنين، فنزلت الآية على
صفة حالهم، تعريضاً بهم، وتسميماً
لهم؛ وزيد فيها ما يتناول كل متاجيئين
غير ثينك الطائفتين، وهو قوله

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي،
القاهرة، غير مؤرخ.

(*) اليمين العُمُوس: اليمين الكاذبة تُعَمَّس صاحبها في الإثم. يقال: عُمُوس، وعُمُوس.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

المعاني المجازية في سورة «المجادلة» (*)

يقول تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِمُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آذَنٌ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [الآية ٧].

ظاهر هذا الكلام: محمول على المجاز والاتساع؛ لأن المراد به إحاطته تعالى بعلم نجوى المتناجين، ومعاريض المتخافتين؛ فكانه سبحانه يعلم جميع ذلك، سامع للحوار، وشاهد للسرار.

ولو حُمل هذا الكلام على ظاهره لتناقض. ألا ترى أنه تعالى لو كان رابعاً لثلاثة في مكانٍ على معنى قول المخالفين، استحال أن يكون سادساً لخمس في غير ذلك المكان إلا بعد أن يفارق المكان الأول، ويصير إلى

المكان الثاني؛ فينتقل كما تنتقل الأجسام، ويجوز عليه الزوال، والمقام، تنزه سبحانه عن هذا السياق، وهذا واضح بحمد الله وتوفيقه.

وفي قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَادَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ بِحُجَّتِكُمْ سَدَقَةٌ﴾ [الآية ١٢] استعارة. وقد مضت لها نظائر كثيرة.

والمراد بقوله تعالى: ﴿بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ﴾ أي أمام نجواكم، وذلك كقوله سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف/٥٧] أي مطرقة أمام الغيث الوارد، ومبشرة بالخير الوافد.

وفي قوله سبحانه: ﴿أَتَخَذُوا آيَاتِنَا حُجَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الآية ١٦]

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

استعارة. والكلام وارد في شأن المناققين.

والمراد أنهم جعلوا إظهار الإيمان الذي يبطنون ضده جُئَّةً، يعتصمون بها ويستلثمون^(*) فيها تعوذاً بظاهر الإسلام الذي يسع من دخل فيه، ويعيد من تعوذ به.

وفي قوله سبحانه: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَىٰ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝﴾.

استعارة. والمراد بالكتابة ههنا الحكم والقضاء. وإنما كنى تعالى عن ذلك بالكتابة، مبالغة في وصف ذلك الحكم بالثبات، وأن بقاءه كبقاء المكتوبات.

وفي قوله سبحانه: ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [الآية ٢٢] استعارتان، إحداهما قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾، ومعناه أنه ثبت في قلوبهم،

وقرره في ضمائرهم، فصار كالكتابة الباقية، والرقوم الثابتة، على ما أشرنا إليه من الكلام على الاستعارة المتقدمة. وذلك كقول القائل: هو أبقي من النقش في الحجر، ومن النقش في الزبر.

والاستعارة الأخرى قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾. ولذلك وجهان: إما أن يكون المراد بالروح ههنا القرآن، لأنه حياة في الأديان، كما أن الروح حياة في الأبدان. وقال سبحانه: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى/٥٢] والمراد القرآن.

والوجه الآخر أن يكون الروح ههنا معنى الثَّصْر والغلبة والإظهار للذولة. وقد يُعبر عن ذلك بالريح. والروح والريح يرجعان إلى معنى واحد. وقال سبحانه: ﴿وَلَا تَنزَعُوا فَنَفْسُكُمُ الْوَيْدُ﴾ [الأنفال/٤٦] أي دولتكم واستظهاؤكم.

(*) يستلثم: أي يلبس الدرع.

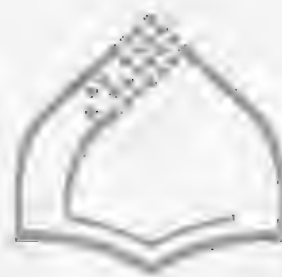
سورة الكثر



مركز تحقيق التراث



٥٩



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

أهداف سورة «الحشر» (*)

والتربية، وقد استطاع أن يمزج ذلك كله بطريقته الخاصة، ليصل به الى قلب المؤمن، وليُسهم في بناء الفرد الصالح والأسرة الصالحة، والمجتمع الصالح والأمة الصالحة.

قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران/ 110].

غزوة بني النضير

قَدِمَ رسول الله (ص) المدينة ومعه رسالته الهادية، وقد آمن به جَمْعٌ من المهاجرين والأنصار، ثم عَقَدَ معاهدات مع يَهُودَ المدينة على حرية الأديان، وعلى المعاشة السلمية في

سورة الحشر سورة مدنية، آياتها ٢٤ آية، نزلت بعد سورة البقرة.

نزلت هذه السورة في بداية السنة الرابعة من الهجرة، بعد غزوة أُحُد، وقبل غزوة الأحزاب، وهي تحكي قصة غزوة بني النضير، ولكنها، على طريقة القرآن الكريم، تحكي أحداث الغزوة، وما صاحب هذه الأحداث، وتربّي النفوس وتؤكد على معالم الإيمان، وبذلك يكون القَصَصُ هادفاً، ورواية الأحداث وسيلةً عملية لتقويمها، ومعرفة حكم الله فيها، واستنباط العظة والعبرة منها.

والقرآن الكريم فيه القصة، وفيه أحداث التاريخ، وفيه العظة والعبرة، وفيه الحُكْم والتشريع، وفيه التهذيب

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

المدينة، وعلى ألا يكون اليهود لا عليه ولا له.

«وكان يهود بنو النضير حلفاء الخزرج، وبينهم وبين المسلمين عهود خاصة يأمن بها كل منهم الآخر» لكن بني النضير لم يوفوا بهذه العهود، حسداً منهم وبثياً، فقد ذهب رسول الله (ص) في عشرة من أصحابه إلى محلة بني النضير، يطلب منهم المشاركة في أداء دية قتيلين، بحكم ما بينه وبينهم من عهود، فاستقبله اليهود بالبشر والترحاب، ووعدوا بأداء ما عليهم بينما كانوا يدبرون أمراً لاغتيال رسول الله (ص) ومن معه، وكان (ص)، جالساً إلى جدار من بيوتهم، فقال بعضهم لبعض: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه، فهل من رجل منكم يعلو هذا البيت فيلقي صخرة عليه فيربحنا منه؟ فقال عمرو بن جحاش بن كعب: أنا لذلك، فصعد ليلقي صخرة على رسول الله (ص)، فاطلع (ص) على قصدهم، فقام كأنما ليقضي أمراً فلما غاب استبطأه من معه، فخرجوا من المحلة يسألون عنه، فعلموا أنه دخل المدينة.

وأمر رسول الله (ص)، بالتهيب

لحرب بني النضير، لظهور الخيانة منهم، ونقض عهد الأمان الذي بينه وبينهم، وكان قد سبق هذا إقذاع كعب بن الأشرف، من بني النضير، في هجاء رسول الله (ص) وما قيل من أن كعباً ورهطاً من بني النضير، اتصلوا بكفار قريش اتصال تآمر وتحالف وكيد، مما جعل رسول الله (ص) يأذن لمحمد ابن مسلمة في قتل كعب بن الأشرف، فقتله. فلما كان التبييت للغدر برسول الله (ص) في محلة بني النضير، لم يبق مفر من نبد عهدهم.

ثم أرسل النبي (ص) إليهم، محمد بن مسلمة ليقول لهم اخرجوا من بلادي فقد هممت بالغدر.

وتجهز الرسول (ص) لقتال بني النضير، وحاصر محلّتهم، وأهلهم ثلاثة أيام، وقيل عشرة، ليفارقوا المدينة، على أن يأخذوا أموالهم، ويقيموا وكلاء عنهم على بساتينهم ومزارعهم.

ونهيأ بنو النضير للرحيل؛ ولكن المنافقين في المدينة، أرسلوا إليهم يحرضونهم على الرفض والمقاومة، وقالوا لهم لا تخرجوا من دياركم، وتمنعوا في حصونكم ونحن معكم؛ إن

قوتلتهم قاتلنا معكم؛ وإن أخرجتم
خرجنا معكم؛ وقد حكى القرآن عمل
المنافقين وشهر بنفاقهم وكذبهم، قال
تعالى:

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَالُوا هُمْ يَقْتُلُونَ
لَا يَخْزِيهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ
فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ
يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا
يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ
نُصِرُوهُمْ لَيَكْفُرَنَّ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا
يُصْرَفُونَ ﴿١٢﴾ لَأَشَدُّ رَهَبَةً فِي
صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا
يَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾ ۞

وقد طمع اليهود في معونة المنافقين
ومؤازرتهم، فتحصنوا في حصونهم،
وتأخروا عن الجلاء، وظنوا أنهم
مأمنونهم حصونهم من الله،
فحاصروهم (ص) وضيق عليهم
الخنق، ثم أمر بقطع نخيلهم ليكون
ذلك أدعى إلى تسليمهم، ثم قذف الله
الرعب في قلوب اليهود، ولم يجدوا
معونة من المنافقين، ويثسوا من صدق
وعودهم، فسألوا رسول الله (ص) أن
يجليهم ويكف عن دمائهم، وأن ما
لهم مما حملت الإبل من أموالهم إلا

آلة الحرب. فأجابهم النبي (ص) إلى
طلبهم، وصار اليهود يخربون بيوتهم
بأيديهم، كي لا يسكنها المسلمون.

ولما سار اليهود، نزل بعضهم
بخير، ومن أكابره حبي بن أخطب،
وسلام بن أبي الحقيق.

ومنهم من سار إلى أذرعات بالشام،
وقد أسلم منهم اثنان: يامين بن عمرو،
وأبو سعد بن وهب.

وكانت أموال بني النضير فيثا خالصاً
لله وللرسول، ولم يوجف المسلمون
عليه بخيل ولا ركاب، فقسمها رسول
الله (ص) بين المهاجرين خاصة، دون
الأنصار، عدا رجلين من الأنصار
فقيرين، هما سهل بن حنيف، وأبو
دجانة سماك بن خرشة؛ وكان
المهاجرون قد تركوا بلادهم وأموالهم،
وهاجروا فراراً بدينهم إلى المدينة؛ وقد
استقبلهم الأنصار، بالبشر والثرحاب،
والمعونة الصادقة، والإيثار الكريم.
فلما واثت الفرصة، وزع النبي (ص)
القيء على المهاجرين خاصة لتحسين
أحوالهم المادية، ولكي لا يكون المال
متداولاً بين الأغنياء وحدهم.

قال تعالى: ﴿وَمَا آفَاةَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ
يَتَّبِعُ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ

وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾.

تسلسل أفكار السور

١ - وَصَفَتْ سُورَةُ الْحَشْرِ حِصَارَ بَنِي النُّضَيْرِ، وَعَتَايَةَ اللَّهِ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَانْتِهَاءَ الْحِصَارِ بِجَلَاءِ الْيَهُودِ وَانْتِصَارِ الْمُؤْمِنِينَ. [الآيات ١ - ٤].

٢ - تَحَدَّثَتْ عَنْ قَطْعِ الْمُسْلِمِينَ لِلنَّخِيلِ، وَبَيَّنَتْ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ بِأَمْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، لِيَذِلَّ بِهِ الْيَهُودَ، وَيَخْزِي الْفَاسِقِينَ. [الآية ٥].

٣ - ذَكَرَتْ حُكْمَ الْفِيءِ وَالْغَنَائِمِ، الَّتِي غَنَمَهَا الْمُسْلِمُونَ مِنْ بَنِي النُّضَيْرِ، وَبَيَّنَتْ أَنَّهَا تُوزَعُ عَلَى الْمُهَاجِرِينَ لِسَدِّ حَاجَتِهِمْ، وَلَا يُعْطَى الْأَنْصَارُ مِنْهَا شَيْئاً، لِأَنَّهَا لَيْسَتْ غَنِيمَةً حَرْبٍ، اسْتَخْدَمَ فِيهَا الْكُرَّ وَالْفَرَ وَرُكُوبَ الْإِبِلِ وَالْخَيْلِ، وَلَكِنَّهَا غَنِيمَةُ حِصَارٍ مُّحْدُودٍ، انْتَهَى بِتَسْلِيمِ الْيَهُودِ، بَعْدَ أَنْ أَلْقَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الرُّعْبَ فِي قُلُوبِهِمْ. [الآيتان ٦ - ٧].

٤ - بَارَكْتَ السُّورَةَ كِفَاحَ الْمُجَاهِدِينَ، وَخُرُوجَهُمْ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ، حِفَاطاً عَلَى الدِّينِ وَفِدَاءَ

لِلْمَقِيدَةِ، كَمَا بَارَكْتَ كَرَمَ الْأَنْصَارِ وَأَزْجَيْتَهُمْ، وَوَصَفْتَهُمْ بِالسَّمَاحَةِ وَالْإِيثَارِ، وَالْمَحَبَةِ لِلبِذْلِ وَالْعَطَاءِ.

كَمَا بَارَكْتَ الْأَجْيَالَ الْلاحِقَةَ، الَّتِي وُلِدَتْ فِي مُحَاضَنِ الدَّعْوَةِ، وَكَانَتْ ثَمَرَةً كَرِيمَةً، لَتَرْبِطَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ [الآيات ٨ - ١٠].

٥ - حَمَلَتْ السُّورَةَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ، وَكَشَفَتْ نِفَاقَهُمْ وَكَيْدَهُمْ وَاتِّهَمَتَهُمْ بِالْجَبَنِ وَالضُّغَارِ. [الآيات ١١ - ١٣].

٦ - بَيَّنَتْ أَنَّ اللَّقَاءَ بَيْنَ الْمُنَافِقِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ، لِقَاءٌ فِي الظَّاهِرِ فَقَطْ، وَبَيْنَهُمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَالْإِحْنِ مَا يَظْهَرُ فِي الشُّدَائِدِ: ﴿بِأَسْهُمٍ يَنْهَضُونَ سُدُوداً يُخْسِئُهُمْ جَمِيعاً وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [الآية ١٤].

٧ - أَشَارَتْ إِلَى قِصَّةِ الشَّيْطَانِ مَعَ عَابِدٍ قِيلَ إِنَّهُ يُسَمَّى بَرَصِيصاً، أَغْرَاهُ الشَّيْطَانُ بِارْتِكَابِ الْفَاحِشَةِ، ثُمَّ اسْتَدْرَجَهُ إِلَى الْكُفْرِ، ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُ وَخَذَلَهُ، وَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْمُنَافِقِينَ، زَيْنُوا لِلْيَهُودِ الْمَقَاوِمَةَ، وَالتَّحَصُّنَ، ضِدَّ الْمُسْلِمِينَ، ثُمَّ خَذَلُوهُمْ. [الآية ١٦].

٨ - فِي الْجُزْءِ الْآخِرِ، تَلْتَفَتَتْ السُّورَةُ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ، فَتَأَمَّرَهُمْ بِالتَّقْوَى

والعمل الصالح، وتبين فضل القرآن الكريم وأثره في هداية القلوب. [الآيات ١٨ - ٢١].

تُختتم السورة بذكر أسماء الله الحسنى، فهو سبحانه مالك الملك، ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ، وتنزهت عن النقص ﴿الَّتَكُنُّمُ﴾ الذي يشمل عباده بالأمان والطمأنينة ويمنحهم السلامة والراحة، ﴿الْمُؤْمِنُ﴾ واهب الأمن وواهب الأسمان، ﴿الْمُهَيِّمُ﴾ الرقيب على كل شيء ﴿الْمَرْبُورُ﴾ الغالب، ﴿الْجَبَّارُ﴾ القاهر، ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ البليغ الكبرياء والمعظمة، ﴿الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾ الموجد، ﴿الْمُصَوِّرُ﴾ خالق الصور للكانات. ومن معناها إعطاء الملامح المتميزة، والسّمات التي تمنح لكل شيء شخصيته الخاصة، ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ الدالة على الصفات العالية، والكمال المطلق، فهو سبحانه متصف بكل كمال، ومترّه عن كل نقص.

المقصد الإجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود سورة الحشر هو:

الخبر عن جلاء بني النضير، وقسم الغنائم، وتفصيل حال المهاجرين والأنصار، والشكاية من المنافقين في واقعة بني قريظة؛ وذكر برصيصا^(١) والنظر إلى العواقب؛ وتأثير نزول القرآن الكريم وذكر أسماء الحق تعالى وصفاته؛ وبيان أن جميع المخلوقات تدل على عظمته وكماله وتنزيهه، في قوله سبحانه: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

النظام الاقتصادي في الاسلام

أشارت الآية السابعة، من سورة الحشر، إلى الحكمة من توزيع الفيء على المهاجرين وحدهم، دون الأغنياء من أهل المدينة، بقوله تعالى: ﴿كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ أي كي

(١) حمل بعضهم على الآية ١٦ من سورة الحشر، حيث استدرجه الشيطان إلى المعصية ثم إلى الشرك ثم تخلى عنه، وذلك أن الشيطان ذهب إلى بنت فحفظها حتى مرضت. ثم أفهم أهلها أن شفاءها عند ذلك العابد، فتركها أهلها عنده في صومعته ليرفها، فلما شُفيت ورسوس له الشيطان حتى ارتكب معها الفحشاء، فلما انكشف أمره، أُنْجِدَ لِصَلْبٍ، فطلب منه الشيطان أن يسجد له، حتى ينجو من الصلب، فسجد للشيطان، ثم مات كافراً.

لا يكون الفيء، أي الغنيمة، متداولاً بين الأغنياء دون الفقراء. وهذه قاعدة هامة، من قواعد النظام الاقتصادي في الإسلام.

وقد احترم الإسلام الملكية الفردية، لأنها حافز طبيعي للعمل والانتاج، ولكنه قلّم أظفار هذه الملكية، وحارب جبروت المال وطغيانه، بما يأتي:

١ - فرض الإسلام الزكاة، وجعلها نسبة متفاوتة حسب التعب في كسب المال. فزكاة المال نسبتها $2 \frac{1}{2}$ في المائة، وكذلك زكاة التجارة $2 \frac{1}{2}$ في المائة من رأس المال، وزكاة الزراعة ٥ في المائة، أو ١٠ في المائة. وقريب منها زكاة الماشية، وزكاة الرُّكاز، وهو المال، أو البترول، أو المعادن والكنوز التي توجد في باطن الأرض، نسبتها ٢٠ في المائة.

وهكذا، كلما كان عمل العبد أظهر، كانت نسبة الزكاة أقل؛ وكلما كان عمل القدرة الإلهية أظهر كانت نسبة الزكاة أكثر، فكانت النسبة ٢٠ في المائة في الرُّكاز؛ و $2 \frac{1}{2}$ في المائة في التجارة... الخ.

٢ - حزم الإسلام الرِّبا والاحتكار، وهما الوسيلتان الرئيستان، لجعل المال دَوَلةً بين الأغنياء، أي يتداوله الأغنياء، ولا يصل إليه الفقراء.

٣ - جعل للإمام الحق في أن يأخذ فضول أموال الأغنياء، فيردّها على الفقراء؛ وأن يفرض الضرائب في أموال الأغنياء، عند خلوّ بيت المال.

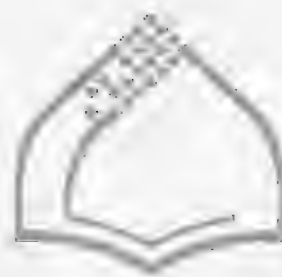
٤ - جعل هناك صدقات موسمية مثل صدقة الفطر، والأضحية؛ والهدف في الحج، والكفّارات؛ مثل كفارة اليمين، والظُّهار والفطر في رمضان، وكلّها تنتهي إلى إطعام المساكين أو كُسوتهم والتوسعة عليهم.

٥ - حث الإسلام على الصدقة والترحّم والتكافل، والمودة والتعاطف بين الناس؛ وبذلك نجد أن النظام الاقتصادي في الإسلام نظام متميز، ليس فيه مساوئ الرأسمالية أو الشيوعية، بل فيه محاسنها مع التجرد من عيوبهما، وذلك نظام العليم الخبير، البصير بالنفوس الذي أعطى الإنسان حق التملك، ثم جعله موظفاً في ماله، يجب عليه أن ينفق، وأن

يَتَصَدَّقُ عَنْ طَوَاعِيَةٍ، وَرَغْبَةٍ فِي الثَّوَابِ
 الْعَاجِلِ وَالْآجِلِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنْفِقُوا
 مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد/ ١٧]
 وَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ
 سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ
 يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٦١﴾
 [البقرة].





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

ترابط الآيات في سورة «الحشر» (*)

الغرض منها وترتيبها

نزلت هذه السورة، في غزوة بني النضير من يهود المدينة؛ وكانوا قد نقضوا عهدهم مع النبي (ص) فأمرهم أن يخرجوا من المدينة فأبوا، وبعث إليهم عبد الله بن أبي ريس المنافقين ألا يخرجوا، فإن قاتلهم المسلمون كانوا معهم عليهم، وإن أخرجوهم خرجوا معهم؛ فحاصروهم المسلمون، حتى رضوا أن يخرجوا من المدينة، على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا آلة الحرب، ولم يفعل المنافقون شيئاً مما وعدوهم به، وبهذا يظهر وجه ذكر هذه السورة بعد سورة المجادلة، لأن الكلام فيهما يتناول ما كان من موالاة المنافقين لليهود.

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الحشر بعد سورة البينة؛ ونزلت سورة البينة فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك؛ فيكون نزول سورة الحشر في ذلك التاريخ أيضاً؛ والحق أنها من السور التي نزلت فيما بين غزوة بدر وصلح الحديبية، لأنها نزلت في غزوة بني النضير، وكانت هذه الغزوة في السنة الرابعة من الهجرة.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في [الآية ٢] منها ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ وتبلغ آياتها أربعاً وعشرين آية.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفنى في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير موزع.

الكلام على غزوة بني النضير الآيات [١ - ٤]

قال الله تعالى: ﴿مَبِّحَ لِلَّذِينَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾، فذكر تسبيح ما في السموات وما في الأرض له، وأنه سبحانه عزيز حكيم؛ ومهد بهذا لما أراد من بيان فضله على المسلمين في هذه الغزوة؛ فذكر جل شأنه، أنه هو الذي أخرج بني النضير من ديارهم لأول الحشر، الذي سيكون بإخراج اليهود جميعهم من جزيرة العرب؛ وكان المسلمون لا يظنون أن يخرجوا، وكانوا هم يظنون أن حصونهم تمنعهم من الله، فنفذ في قلوبهم الرعب حتى رضوا بالخروج؛ ولولا هذا لعذبوا في الدنيا بالقتل، ولهم في الآخرة عذاب النار؛ ثم ذكر سبحانه أن ما قطعه المسلمون من أشجارهم قبل الصلح، وما تركوه منها كان بإذنه، وكان في أنفسهم شيء مما قطعوه منها، ولعلمهم ندموا على قطعها بعد أن صار ما بقي منها لهم؛ ثم ذكر تعالى أن ما أفاء عليهم من أموالهم لم يكن بقتال؛ وأن حكم ما أفاء عليهم بغير قتال أن يكون سهم منه لله والرسول، يتفق في عمارة

المساجد ونحوها، وسهم لذوي القربى، وهم بنو هاشم وبنو المطلب، وسهم لليثامي، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل، فلا يأخذ الأغنياء منه شيئاً، وإنما يأخذه فقراء المهاجرين، الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم تعويضاً لهم؛ وقد أثنى سبحانه عليهم في هجرتهم وتضحيتهم بأموالهم، وأثنى بعدهم على الأنصار الذين آوهم في دار هجرتهم، وطابت نفوسهم بتوزيع أموال بني النضير عليهم؛ وأثنى بعد الفريقين على من يجيء بعدهم، ويسلك سبيلهم، في ما كان من تضحية وإيثار وتحاب؛ ثم ذكر ما كان من قول المنافقين لبني النضير ﴿لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُظِلَّ فِيكُمْ أَمَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ [الآية ١١] وذكر سبحانه أنهم كاذبون في وعدهم لهم، فلئن أخرجوا لا يخرجون معهم، ولئن قوتلوا لا ينصرونهم، ولئن نصروهم ليؤلنوا الأديار جميعاً؛ لأنهم يزهبون المسلمين أشد من رهبتهم من الله، فلا يقاتلونهم إلا في قرى محصنة أو من وراء جذر؛ لأنهم ضعاف بسبب عداوة بعضهم لبعض، فيحسبهم من ينظر إليهم أنهم على وفاق، ولكن قلوبهم مختلفة

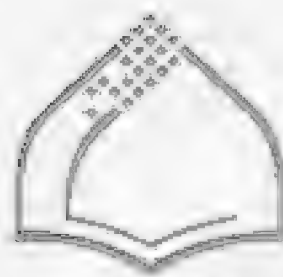
متفرقة؛ فَمَثَلُهُمْ فِي ذَلِكَ كَمَثَلِ أَهْلِ
بَدْرٍ مِنْ قَبْلِهِمْ، حِينَما ذَاقُوا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ، وَلَمْ يَغْنِ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ
شَيْئاً، وَكَمَثَلِ الشَّيْطَانِ حِينَما يَغْوِي
الْإِنْسَانَ عَلَى الْكُفْرِ، ثُمَّ يَتَّبِعُ مِنْهُ:
﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا
وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ (١٧).

ثم أمر، سبحانه، المؤمنين بتقواه،
وأن ينظر كل واحد منهم ما قدمه
لغده؛ ونهاهم أن يكونوا كأولئك
المنافقين واليهود، والذين نُسوه

فأنساهم أنفسهم. ثم يمضي السياق
بعد ذلك إلى تعظيم شأن القرآن الذي
ينزل بمثل هذه الآيات والمواعظ.
فذكر تعالى أنه لو أنزله على جبل
لتصدع من خشية منزهه، وأنبع ذلك
بشرح عظمته، جلّت قدرته، فذكر من
صفاته ما ذكر، إلى أن ختمها بقوله
تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
﴾ (١٧).



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

أسرار ترتيب سورة «الحشر» (*)

أول هذه: ﴿فَأَنذَرْتُهُمْ اللَّهَ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ﴾ [الآية ٢].

وفي آخر المجادلة، الآية ٢٢، ذكر من حاذ الله ورسوله^(١)، وفي أول هذه ذكر من شاق الله ورسوله^(٢).

آخر سورة المجادلة نزل فيمن قُتل أقرباؤه من الصحابة يوم بدر^(٣)، وأول الحشر نزل في غزوة بني النضير^(٤) وهي عقبها، وذلك نوع من المناسبة والربط.

وفي آخر المجادلة: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرَسُولُنَا﴾ [الآية ٢١]. وفي

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) وهو قوله تعالى من الآية ٢٢: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا﴾.

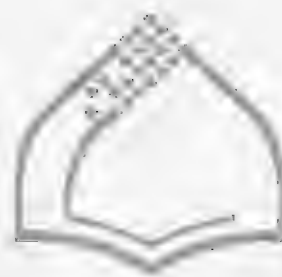
وقيل هم: أبو عبيدة قُتل أباه يوم بدر، وأبو بكر هم يفتل ولده عبد الرحمن، ومصعب بن عمير قُتل أخاه عبيداً، وعمر قُتل قريباً له، وحمنة وعلي وعبيدة بن الحارث قتلوا عقبه وشية والوليد بن عتبة (حليقات ابن سعد: ٣/١). (٣٠٠/١).

(٢) وذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ [الآية ٢].

وأخرج البخاري في التفسير: ٦/١٨٣، ومسلم في التفسير: ٨/٢١٥ عن ابن عباس، أن أول الحشر أنزلت في بني النضير.

(٣) وذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

(٤) وذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاكَرُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الآية ٤].



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

مكنونات سورة «الحشر» (*)

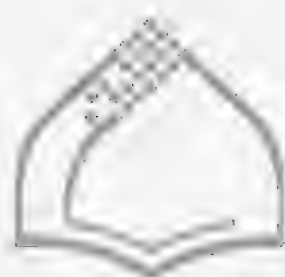
١ - ﴿أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [الآية ٢].	٣ - ﴿مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ [الآية ٧].
هم بنو النضير. (١)	قال مقاتل: يعني قريظة والنضير وخيبر. أخرجه ابن أبي حاتم.
٢ - ﴿لَأَوَّلِي الْحَشْرِ﴾ [الآية ٢].	٤ - ﴿إِذْ قَالَ لِلْأَسْنَى أَكْفَرُ﴾ [الآية ١٧].
قال ابن عباس: هو الشام. أخرجه ابن أبي حاتم. (٢)	هو بَرَصِيصُ العابد. ذكره ابن كثير. (٣)

(*) انشقي هذا المبحث من كتاب «مفجعات الأفران في منبهات القرآن» للسيوطي، تحقيق إباد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) أخرجه البخاري (٤٨٨٢) في التفسير؛ عن ابن عباس موقوفاً.

(٢) والطبري في تفسيره ١٩/٢٨، عن عدد من الرواة.

(٣) في تفسيره ١/٢٤١.



مرکز تحقیقات و توسعه در مطالعات اسلامی

لغة التنزيل في سورة «الحشر» (*)

١ - قال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الآية ٦].

أقول: الإيجاف من الوجيف وهو السير السريع.

ومعنى قوله تعالى: ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ﴾، أي ما أوجفتم على تحصيله وعُثيه، خيلاً ولا ركاباً، ولا تعبت في القتال عليه، وإنما مشيتم على أرجلكم.

والمعنى: أن ما حوّل الله رسوله من أموال بني النضير، لم تحصّلوه بالقتال والغلبة، ولكن سلّطه الله عليهم، وعلى ما في أيديهم، كما كان يسلّط رسله على أعدائهم.

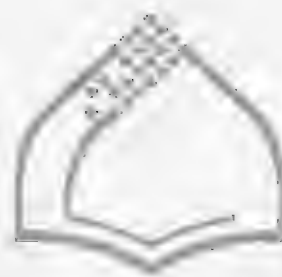
٢ - وقال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الآية ٩].
أقول: الخصاصة الخلّة، وأصلها خصائص البيت، أي: فروجه. وهذه الخلّة، أي: الفرجة استعيرت للحاجة أو الفقر، فكان صاحبها به مثل هذا النقص..

٣ - وقال تعالى: ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَقِيَّةٌ﴾ [الآية ١٤] أي متفرقة.

أقول: كأن قوله تعالى: ﴿شَقِيَّةٌ﴾ جمع شتيت، وقد أنسي المفرد فاستعملت الكلمة استعمال المفرد صفة.

ونظير هذا كلمة «فوضى» أقول: لعلها في الأصل فضى جمع فضيض!

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «من يدع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

المعاني اللغوية في سورة «الحشر» (*)

قال تعالى: ﴿فَأَنذَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ﴾ [الآية ٢] أي: «فجاءهم أمر الله»، وقال بعضهم أي: «أتاهم العذاب، لأنك تقول: «أتاه» و«آتاه» كما تقول: «ذَهَبَ» و«أَذْهَبَتْهُ».

وقال تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ﴾ [الآية ٥] وهي من «اللُّؤْنَ» في الجماعة، وواحدته «لَيْسَةٌ»، وهو ضرب من النخل، ولكن لما انكسر ما قبلها انقلبت الى الياء.

وقال تعالى: ﴿وَمَا آفَأَهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ [الآية ٦] تقول: «فَأَاءَ عَلَى كَذَا وَكَذَا» و«آفَأَهُ اللَّهُ» كما تقول: «جَاءَ» و«أَجَاءَهُ اللَّهُ» وهو مثل «ذَهَبَ» و«أَذْهَبَتْهُ».

وقال تعالى: ﴿كَانَ لَا يَكُونُ دَوْلَةً﴾

[الآية ٧] و«الدُّوْلَةُ» في هذا المعنى أن يكون ذلك المال مرةً لهذا، ومرةً لهذا، ونقول: «كَانَتْ لَنَا عَلَيْهِمُ الدُّوْلَةُ». وأما انتصابها، فعلى تقدير «كَانَ لَا يَكُونُ الْفِي دَوْلَةً» و«كَانَ لَا يَكُونُ دَوْلَةً» أي: «لا تكون الغنيمة دَوْلَةً» ويزعمون أن «الدُّوْلَةَ» أيضاً في المال، لُغَةً لِلْعَرَبِ، ولا تكاد تعرف «الدُّوْلَةُ» في المال.

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا﴾ [الآية ٩] أي: «مِمَّا أُعْطُوا».

وقال تعالى: ﴿لَيْنَ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ﴾ [الآية ١٢] برفع الآخر لأنه معتمد لليمين، لأن هذه اللام التي في أول الكلام، إنما تكون لليمين كقول

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.

الشاعر(*) [من الطويل، وهو الشاهد
السبعون بعد المئتين]:

لئن عاد لي عبد العزيز بمثلها
وأمكنني منها إذن لا أقبلها
وقال تعالى: ﴿أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ
فِيهَا﴾ [الآية ١٧] بنصب «خالدين» على
الحال و (في النار) خبر. ولو كان في
الكلام «إنهما في النار» كان الرفع في
«خالدين» جائزاً. وليس قولهم: إذا

جئت بـ «فيها» مرتين فهو نصب «بشيء»
إنما «فيها» تأكيد جئت بها، أو لم
تجئ بها، فهو سواء. ألا ترى أن
العرب كثيراً ما تجعله حالاً إذا كان
«فيها» التوكيد، وما أشبهه. وهو في
القرآن منصوب في غير مكان. قال
تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾
[البقرة/٦].



(*) هو كثير بن عبد الرحمن ديوانه ٣٠٥، والكتاب وتبصيل عين الذهب ٤١٢/١، والخزانة ٥٨٠/٣.

لكل سؤال جواب في سورة «الحشر» (*)

لا ينصرونهم، وحرف الشرط إنما يدخل على ما يحتمل وجوده وعدمه.

قلنا: معناه: ولئن نصروهم على الفرض والتقدير، كقوله تعالى للنبي (ص): ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر/٦٥] وقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتُمْ﴾ [الأنبياء/٢٢] والله تعالى، كما يعلم ما يكون قبل كونه، فهو يعلم ما لا يكون، أن لو كان كيف يكون.

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى للمؤمنين: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَقَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [الآية ١٣]، أي في صدور المنافقين أو اليهود، على اختلاف القولين، وظاهره: لأنتم أشد خوفاً من الله، فإن كان «من» متعلقاً

إن قيل: لم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [الآية ١٩].

والإيمان ليس مكاناً يتبوا، لأن معنى التَّبَوُّء اتخاذاً المكان منزلاً؟

قلنا: فيه إضمار تقديره: وأخلصوا الإيمان، كقول الشاعر:

«عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا» أي وسقيتها ماء بارداً. ثانياً: أنه على ظاهره بغير إضمار ولكنه مجاز، فمعناه أنهم جعلوا الإيمان مستقرّاً وموطناً، لتمكنهم منه واستقامتهم عليه، كما جعلوا دار الهجرة كذلك، وهي المدينة.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾ [الآية ١٢] بعد الإخبار بأنهم

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أمثلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

بأشدّ، لزم ثبوت الخوف لله تعالى، كما تقول: زيد أشدّ خوفاً في الدار من عمرو. وذلك محال، وإن كان «من الله» متعلقاً بالخوف فأين الذي فضل عليه المخاطبون؟ وأيضاً فإن الآية تقتضي إثبات زيادة الخوف للمؤمنين، وليس المراد ذلك باتفاق المفسرين؟

قلنا: «رهبة» مصدر رهَبَ، مَبْنِيٌّ لِمَا لَمْ يُسَمَّ فاعله؛ فكأنه قيل أشدّ مرهوبة، يعني أنكم في صدورهم أهيب من الله فيها؛ كذا فسره ابن عباس رضي الله عنهما، تقول زيد أشدّ ضرباً في الدار من عمرو، يعني مضروبة.

فإن قيل: كيف يستقيم التقطيل بأشدّية الرهبة، مع أنهم كانوا لا يرهبون الله، لأنهم لو رهبوه لتركوا النفاق والكفر؟

قلنا معناه أن رهبتهم في السر منكم أشدّ من رهبتهم من الله التي يظهرونها لكم؛ وكانوا يظهرون للمؤمنين رهبة شديدة من الله تعالى.

فإن قيل: لم ورد في التنزيل على لسان إبليس: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ [الآية ١٦].

وهو لا يخاف الله تعالى، لأنه لو خافه لما خالفه، ثم أضلّ عبده؟

قلنا: قد سبق هذا السؤال وجوابه في سورة الأنفال.

فإن قيل ما الحكمة في تنكير النفس والغد، في قوله تعالى: ﴿وَلَتَنْظُرَنَّهُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الآية ١٨]؟

قلنا: أما تنكير النفس، فلاستقلال الأنفس النواظر فيما قدّمت للآخرة، كأنه تعالى قال: ولتنظر نفس واحدة في ذلك، وأين تلك النفس. وأما تنكير الغد؛ فلعظمته، وإبهام أمره، كأنه قال لغد لا يعرف كنهه لعظمه.

فإن قيل: لم قال تعالى، ﴿لِغَدٍ﴾ وأراد به يوم القيامة، والغد عبارة عن يوم بينه وبيننا ليلة واحدة؟

قلنا: الغد له مفهومان: أحدهما ما ذكرتم. والثاني مطلق الزمان المستقبل؛ ومنه قول الشاعر:

وَأَعْلَمُ مَا فِي الْيَوْمِ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ
وَلَكِنِّي عَنْ عِلْمِ مَا فِي غَدٍ عَمِي
وأراد به مطلق الزمان المستقبل، كما أراد بالأمس مطلق الزمان الماضي، فصار لكل واحد منهما مفهومان؛ ويؤيده أيضاً قوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ

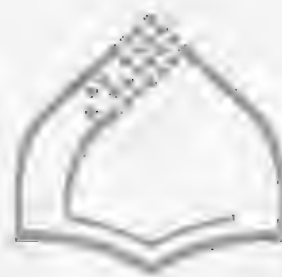
قَفَّكَ بِالْأَمْسِ ﴿ [يونس/ ٢٤] وقيل إنما أطلق على يوم القيامة اسم الغد، تقريباً له، كقوله تعالى: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ﴾ [الفرص/ ١] وقوله تعالى: ﴿وَمَّا أَمُرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنَفِّحِ الْبَعْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [النحل/ ٧٧] وكأنه تعالى قال: إن يوم القيامة لقربه يشبه ما ليس بينكم وبينه إلا ليلة واحدة، ولهذا روي عن النبي (ص) أنه قال «اعمل ليليلة

صبيحتها يوم القيامة» قالوا أراد بتلك الليلة ليلة الموت.

فإن قيل: ما الفرق بين الخالق والبارئ، حتى عطف تعالى أحدهما على الآخر؟

قلنا: الخالق هو المقتدر لما يوجد، والبارئ هو المميز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة. وقيل الخالق المبدئ، والبارئ المعيد.





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد

المعاني المجازية في سورة «الحشر» (*)

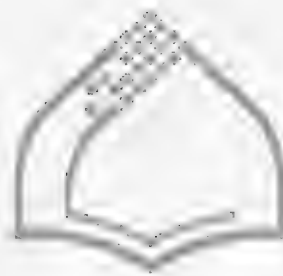
وأنا أقول، أبدأ، إن الألفاظ خُدمَ
للمعاني، لأنها تعمل في تحسين
معارضها، وتنميق مطالعها.

وقوله سبحانه: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ
عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ
خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الآية ٢١] هو على سبيل
المجاز. والمعنى أن الجبل لو كان ممّا
يعي القرآن، ويَعْرِفُ البيان لخشع من
سماعه، ولتصدّع من عظم شأنه، على
غِلْظِ أجرامه، وخشونة أكنافه.
فالإنسان أحقُّ بذلك منه، إذ كان واعياً
لقوارعه، عالماً بصوادعه.

في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ
وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ [الآية ٩]. استعارة:
لأن تبوء الدار هو استيطانها والتمكّن
فيها، ولا يصحّ حمل ذلك على حقيقة
في الإيمان. فلا بُدَّ إذن من حمله على
المجاز والاتساع.

فيكون المعنى أنهم استقرّوا في
الإيمان، كاستقرارهم في الأوطان.
وهذا من صميم البلاغة، ولباب
الفصاحة. وقد زاد اللفظ المستعار ههنا
معنى الكلام رونقاً. ألا تَرَى كَم بَيْن
قولنا: استقرّوا في الإيمان، وبين
قولنا: تَبَوَّأُوا الإيمان.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عيد الغني
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرّخ.



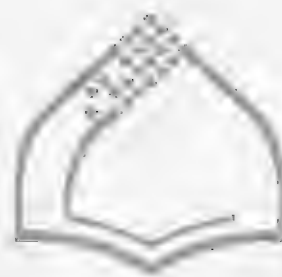
مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

سورة الممتحنة



مركز تحقيق التراث





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

أهداف سورة «المتحنة» (*)

الصلح: وضع الحرب بين الفريقين عشر سنين، وأن من أراد أن يدخل في حلف محمد دخل فيه، ومن أراد أن يدخل في حلف قريش دخل فيه.

وعلى أثر ذلك دخلت قبيلة خزاعة في حلف رسول الله (ص) ودخلت قبيلة بكر في حلف قريش.

ثم إن قريشاً نقضت العهد بمساعدتها قبيلة بكر حليفها على قتال خزاعة حليفة النبي حتى قتلوا منهم عشرين رجلاً، وقد لجأت خزاعة إلى الحرم لتحتمي به، ولكن ذلك لم يمنع رجال بكر من متابعتها، فاستنصرت خزاعة برسول الله (ص)، وذهب رجال منهم إلى المدينة فأخبروا رسول الله بما كان

سورة الممتحنة سورة مدنية آياتها ١٣ آية، نزلت بعد سورة الأحزاب.

قصة نزول السورة

هاجر الرسول (ص) إلى المدينة، واستطاع أن يؤلف بين المهاجرين والأنصار، وأن يضع أسس الدعوة الإسلامية، وأن يصنع أمة تميزت بالأخلاق الكريمة، والصفات الحميدة. وقد وقف كفار مكة في وجه الدعوة الإسلامية، ووقعت عدة معارك بين المسلمين والمشركين منها: بدر وأحد والخندق والأحزاب والحديبية. ثم توقفت هذه المعارك بعد صلح الحديبية، وكان من أهم نصوص

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

من غدر بكر بهم ومعاونة قريش عليهم، وأنشد عمرو بن سالم، بين يديه:

يَا رَبُّ إِنِّي نَائِدٌ مُحْتَدًا
جَلَفَ ابْنَنَا وَإِيَّاهُ الْأَثَدَا
إِنَّ قَرِيضًا أَخْلَفَكَ الْمَوْعِدَا
وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمُؤَكَّدَا
هَمْ يَسْتُونَا بِالْوَتِيرِ هُجْدَا
وَقَتَلُونَا زُكْعًا وَسُجْدَا
فَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَيْدَا
وَادْعُ عِبَادَ اللَّهِ بِأَتْوَا مَدَدَا
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ (ص) تُصِرْتُ
يَا عَمْرُو بْنُ سَالِمَ.

وأخذ رسول الله يتجهز لفتح مكة، وطوى الأخبار عن الجيش كي لا يشيع الأمر فتعلم قريش فتستعد للحرب، والرسول الأمين لا يريد أن يقيم حرباً بمكة، بل يريد انقياد أهلها مع عدم المساس بهم، فدعا الله قائلاً: «اللَّهُمَّ خذُ الْعِيُونَ وَالْأَخْبَارَ عَنْ قَرِيضَ حَتَّى تُبْعَثَهَا فِي بِلَادِهَا».

حاطب يفشي السر

كان حاطب من كبار المسلمين، وقد شهد مع النبي غزوة بدر مخلصاً في

جهادها، ولكن في النفس الانسانية جوانب ضعف تطغى في بعض الأحيان عليها، وتهوي بها من المنازل العالية الى الحضيض. لقد كتب حاطب كتاباً إلى قريش، يخبرهم فيه بعزم المسلمين على فتح مكة، واستأجر امرأة من مؤينة تسمى سارة، وجعل لها عشرة دنائير مكافأة، وأمرها ان تتلطف وتحتال حتى توصل كتابه الى قريش، فأخذت المرأة الكتاب فأخفته، وسلكت طريقها الى مكة. ثم أخبر الله رسوله بما صنع حاطب، فأرسل النبي علي بن أبي طالب والزبير بن العوام في إثر المرأة، فأدراكها في الطريق، واستخرجوا منها الكتاب، فأحضروا الى رسول الله (ص) فدعا رسول الله (ص) حاطباً، فأطلعه على الكتاب، ثم قال له: ما حملك على هذا؟ فقال حاطب: يا رسول الله لا تغفل عني، فوالله إني لمؤمن بالله ورسوله، ما غيرت ولا بدلت، ولكني كنت امرأ ليس لي في القوم من أهل ولا عشيرة، وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل، فصانعتهم عليهم ولم أفعل ذلك ارتداداً عن ديني، ولا رضاً بالكفر بعد الإيمان. ورأى النبي صدق لهجة حاطب، وحسن نيته في ما أقدم عليه من ذلك

فكرة السورة

تسير السورة مع النفس الإنسانية، تحاول جاهدة أن تربي المسلمين تربية خاصة، عمادها الولاء للدعوة وحدها، والمودة لله، والمحبة لله، والتجمع على دعوة الله.

على هذا المعنى قامت الدعوة الإسلامية، وظهر الإيثار والأخوة بين المهاجرين والأنصار.

ومن شعائر هذا الدين بغض الفاسقين والملحدين في دين الله، وقد انتهزت السورة فرصة ضعف حاطب، فجعلت ذلك وسيلة عملية لتهديب النفوس، ورسم المثل الأعلى للمسلم. وقد عالجت السورة مشكلة الأواصر القريبة، والعصبيات الصغيرة، وحرص النفوس على مآلوفاتها الموروثة، ليخرج المسلم من الضيق المحلي إلى الأفق العالمي الانساني.

«لقد كان القرآن بهذا الأسلوب في التربية ينشئ في هذه النفوس صورة جديدة، وقيماً جديدة، وموازين جديدة، وفكرة جديدة عن الكون والحياة والإنسان ووظيفة المؤمنين في الأرض، وغاية الوجود الانساني.

الذنب، فقال لمن حوله: أما إنه قد صدَّقكم في ما أخبركم به. ونظر النبي إلى ماضي الرجل في الجهاد، وحسن بلائه في الذود عن حرمان الإسلام، فرغب في العفو عنه.

أما عمر بن الخطاب، فقد كُبرت عليه هذه الخيانة، فنظر إلى حاطب وقال له: قاتلك الله، ترى رسول الله يخفي الأمر، وتكتب أنت إلى قريش؟ يا رسول الله، دَغْنِي أضرب عنق هذا المنافق.

فتبسم رسول الله، من حماسة عمر، وقال: وما يدريك يا عمر، لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال لهم: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، قد منعت عينا عمر، وقال: الله ورسوله أعلم.

وفي هذه الحادثة أنزل الله صدر سورة الممتحنة يحذّر المؤمنين من أن يوالوا عدوّهم، أو يطلعوهم على بعض أسرارهم مهما يكن السبب الذي يدفع إلى ذلك، فإنّ العدوّ عدوّ حيثما كان، وموادة العدوّ خيانة ليس بعدها خيانة. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ [الآية ١].

«وكان كأنما يجمع هذه النباتات الصغيرة الجديدة في كنف الله، ليعلمهم الله، وَيُبْضِرْهُمْ بِحَقِيقَةِ وجودهم وغايته، وَلِيَفْتَحْ أَعْيُنَهُمْ عَلَى ما يحيط بهم من عداوات ومكر وكيد، وليشعرهم أَنَّهُمْ رِجَالُهُ وَحِزْبُهُ، وَأَنَّهُ يريد بهم أمراً ويحقق بهم قدراً، ومن ثَمَّ فهم يوسمون بِسِمَتِهِ، ويحملون شارته، وَيُعرفون بهذه الشارة وتلك السمة بين الأقوام جميعاً، في الدنيا والآخرة؛ وَإِذْ فَلْيَكُونُوا خَالصِينَ لَهُ، منقطعين لولايته، متجردين من كل وشيجة غير وشيجته في عالم الشعور وعالم السلوك».

تسلسل افكار السورة

سورة الممتحنة من أولها الى آخرها تنظم علاقة المسلمين بالمشركون، وتدعو الى تقوية أواصر المودة بين المسلمين، وحفظ هذه الوشائج قوية متينة بين المؤمنين، وتبين أَنَّ عداوة الكافرين للمسلمين أصيلة قديمة، فقد أخرجهم كفار مكة من ديارهم وأهلهم وأموالهم [الآية ١] وإذا انتصر المشركون عليهم عاملوهم معاملة الأعداء، رجاء أن يعودوا بهم من

الإيمان إلى الكفر، وحيث لا تنفعهم أرحامهم ولا أولادهم ولا تنجيهم من عقاب الله [الآيتان ١ - ٣].

ثم ترسم السورة قدوة حسنة بإبراهيم الخليل ومن معه من المؤمنين، حينما آمنوا بالله وأخلصوا له النية، وتجردوا من كل عاطفة نحو قومهم المشركين. وأعلنوا براءتهم من الشرك وأهله، وقد استغفر إبراهيم لأبيه، فلما تأكد لإبراهيم إصرار أبيه على الشرك تبرأ منه.

ذلك ركب الإيمان، وطريق المؤمنين في تاريخ البشرية يُثَسِّم بالتضحية والفداء، والاستعلاء على رغبات النفس في صلة الأقارب من المشركين؛ فالمودّة لله وللمؤمنين [الآيات ٤ - ٦].

ولعل الله أن يهدي هؤلاء المشركين فيدخلوا في دين الله، وبذلك تتحوّل العداوة إلى مودة، وقد فُتحت مكة بعد ذلك، وعاد الجميع إخوة متحابين [الآية ٧].

وقد أرسل الله رسوله بالهدى ودين الحق، فهو نبي الهدى والسلام؛ والإسلام في طبيعته دين سلام، فاسمه مشتق من السلام؛ والله، تقدّست

أَسْمَاؤُهُ، اسْمُهُ السَّلَامُ؛ وَالْإِسْلَامُ لَا يَمْنَعُ مِنْ مَوَالَاةِ الْكُفَّارِ، وَالْبَرِّ بِهِمْ، وَتَحَرِّيِ الْعَدْلِ فِي مُعَامَلَتِهِمْ، مَا دَامُوا لَمْ يَقَاتِلُونَا فِي الدِّينِ.

وَلَكِنَّ الْإِسْلَامَ يَنْهَى أَشَدَّ النَّهْيِ عَنْ مَوَالَاةِ الْكُفَّارِ الْمُقَاتِلِينَ أَوْ الَّذِينَ يَسْتَعِدُّونَ لِقِتَالِ الْمُسْلِمِينَ، وَيُرَى كَشْفَ خَطَطِ الْمُسْلِمِينَ لَهُمْ خِيَانَةً لِلْعَقِيدَةِ وَالْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ.

وهذا التوجيه يتفق مع اتجاه السورة كلها إلى إبراز قيمة العقيدة، وجعلها هي الرأية الوحيدة التي يقف تحتها المسلمون؛ فمن وقف معهم تحتها فهو منهم، ومن قاتلهم فيها فهو عدوهم، ومن سألهم فتركهم لعقيدتهم، ودعوتهم، ولم يصد الناس عنها، ولم يحل بينهم وبين سماعها، ولم يفتن المؤمنين بها، فهو مسالم لا يمنع الإسلام من البر به والقسط معه» [الآيتان ٨ - ٩].

وكان صلح الحديبية ينص على أن من جاء مسلماً بدون إذن وليه يرده المسلمون إلى أهل مكة، ومن جاء إلى مكة مشركاً لا يرده.

ثم أسلمت نساء من أهل مكة وجاء أزواجهن يطلبونهن، فنزلت هذه الآيات

تؤيد أن المرأة لا يصح أن تُرد إلى زوجها الكافر لأنها لا تحل له بعد أن آمنت بالله وبقي الزوج على الشرك، وكانت المرأة تمتحن، أي تحلف بالله ما خرجت من بغض زوج، وبالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض، وبالله ما خرجت التماساً للدنيا، وبالله ما خرجت إلا حباً لله ورسوله، فإذا حلفت، كان لنا الظاهر والله أعلم بالسرائر. عندئذ تعيش في المجتمع المسلم. فإن تزوجت أعاد زوجها المسلم إلى الزوج المشرك ما انفقه عليها، وكذلك إذا ذهبت زوجة مسلمة إلى المشركين مرتدة، فإذا تزوجت يرد المشركون للمسلم المهر الذي دفعه لها [الآيات ١٠ - ١١].

ثم بين الله سبحانه لرسوله (ص) كيف يبایع النساء على الإيمان وقواعده الأساسية، وهي التوحيد، وعدم الشرك بالله إطلاقاً، وعدم اقتراف المحرمات وهي السرقة، والزنا، وقتل الأولاد، والإتيان ببهتان يفتريه، ثم طاعة الرسول في كل ما يأمر به، أي امتثال الأمور واجتناب المحرمات [الآية ١٢].

وفي ختام السورة تجد آية تجمع

الهدف الكبير فتنهى عن موالاة من
غضب الله عليهم من اليهود والمشركين
[الآية ١٣].

مقصود السورة إجمالاً

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود
السورة: النهي عن موالاة الخارجين
عن ملة الإسلام، والافتداء بالسلف
الصالح في طريق الطاعة والعبادة،

وانتظار المودة بعد العداوة، وامتحان
المدعين بمطالبة الحقيقة، وأمر الرسول
بكيفية البيعة مع أهل الستر والعفة،
والتجنب من أهل الزيف والضلالة، في
قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا
قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ
الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ
الْقُبُورِ﴾.



ترابط الآيات في سورة «الممتحنة» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الممتحنة بعد سورة الأحزاب، وكان نزولها بعد صلح الحديبية في السنة السادسة من الهجرة، فتكون من السور التي نزلت فيما بين هذا الصلح وغزوة تبوك.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم لقوله تعالى في [الآية ١٠] منها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ وتبلغ آياتها ثلاث عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

يقصد من هذه السورة نهْي المؤمنين عن موالاة المشركين بعد نهْيهم عن

موالاة اليهود، وكان المسلمون قد عقدوا مع قريش هدنة في صلح الحديبية لمدة أربع سنين، فنزلت هذه السورة بعد هذا الصلح لِیَفْهَمَ المسلمون على حقيقته، لأنَّه لم یَقْضِ على ما بین الفريقین من عداة، وإنَّما كان اتفاقاً على وضع الحرب بینهم هذه المدة، وَلَا شک فی أَنَّ هذه السورة تشبه سورة الحشر في نهْي المؤمنین عن موالاة غیرهم، وهذا هو وجه المناسبة بینهما.

النهی عن موالاة المشركین الآیات [١ - ١٣]

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «النظم الفتي في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

بِالْمُؤَدَّةِ [الآية ١]، فنهاهم عن موالاة
المشركين الذين أخرجوهم من
ديارهم، وويخ من يُبَرِّإ إليهم بالمودة
من المنافقين، وذكر أنهم إن يلتقوا بهم
يكونوا لهم أعداء ويؤذوهم بالفعل
والقول، وهذدهم إذا راعوا في ذلك ما
بينهم من قرابة بأنها لن تنفعهم يوم
القيامة، بل يفصل فيها بينهم، ولا
ينتفع بعضهم بقرابة بعض، ثم
أخبرهم، جل وعلا، بما كان من
إبراهيم والذين معه إذ تبرأوا من قومهم
وعادوهم، ليكون لهم قدوة حسنة
فيهم؛ ثم ذكر أنهم إذا عادوهم ترجى
مودتهم بإسلامهم، لأن العداوة قد
تكون سبباً في المودة؛ ثم ذكر،
سبحانه، أنه لا ينهاهم عن موالاة الذين
لم يقاتلوهم في الدين، ولم يخرجوهم
من ديارهم، وإنما ينهاهم عن موالاة
الذين فعلوا ذلك معهم. وكان في
صلح الحديبية أن يرذ النبي (ص) على
قريش من يهاجر إليه منهم، فجاءته
سبيعة بنت الحارث مسلمة، وهو لا

يزال بالحديبية، فأقبل زوجها يطلب
رذها إليه على ما جاء في الصلح
بينهم، وكذلك فعل غيرها من النساء،
فجاء أهلهن يطلبون رذهن، فأجابهم
النبي (ص) بأن هذا الشرط في الرجال
دون النساء، وذكر الله تعالى في ذلك
أنه إذا جاءهم المؤمنات مهاجرات
فليمتحنوهن، فإن علموهن مؤمنات لا
يُرْجِعوهن إلى الكفار، لأنهن محرمات
عليهم، وهم محرمون عليهن؛ وأحل
للمسلمين أن ينكحوهن إذا دفعوا لهن
مهورهن، إلى غير هذا مما ذكره في
أمرهن؛ ثم أمر النبي (ص) إذا جاءه
المؤمنات مهاجرات يبايعنه، ألا
يُشْرِكْنَ، ولا يسرقن، ولا يزنيْنَ، ولا
يقتلن أولادهن، ولا يأتين ببهتان من
نميمة أو نحوها، ولا يَغْصِبْنَ في
معروف أن يبايعهن ويستغفر لهن الله،
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَپْسُؤُا
مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبِيسُ الْكُفَّارُ مِّنْ أَصْحَابِ
الْقُبُورِ﴾.

أسرار ترتيب سورة «المتحنة» (*)

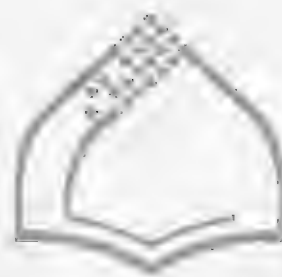
الكتاب، افْتَتَحَ هذه السورة بنهي المؤمنين عن اتِّخَاذِ الكُفَّارِ أولياء، لئلا يشابهوا المنافقين في ذلك؛ وكرَّرَ ذلك وبسطه، إلى أن حُتِمَ به، فكانت في غاية الاتصال؛ ولذلك، كان الفصل بها بين الحشر والصف، مع تأخيها في الافتتاح بـ ﴿سَبِّحْ﴾.

أقول: لما كانت سورة الحشر في المعاهدتين من أهل الكتاب، عُقِبَت بهذه لاشتمالها على ذكر المعاهدتين من المشركين، لأنها نزلت في صلح الحُدَيْبِيَّة^(١).

ولما ذُكِرَ سبحانه، في سورة الحشر، موالة المؤمنين بعضهم بعضاً، ثم موالة الذين من أهل

(*) انظر هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) نزلت في حاطب بن أبي بلنعة، لما أخبر المشركين بعزم النبي (ص) على فتح مكة بعد أن نقض المشركون صلح الحديبية. (البخاري في التفسير: ٦/١٨٥، ١٨٦، والتزمذي في التفسير: ١٩٨/٩، ٢٠٢ بنسخة الأحوذى ومسنَد الإمام أحمد: ٧٩/١، ٨٠).



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

مكنونات سورة «المتحنة» (*)

وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد ابن أبي حبيب: أنه بلغه أنها نزلت في أميمة بنت بشر، امرأة أبي حسان بن الدحداحة.

وعن مقاتل: أنها نزلت في سعيدة، امرأة صيفي بن الراهب.

٥ - ﴿وَإِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ [الآية ١١].

قال الحسن: نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان، ارتدت فتزوجها رجل ثقيفي، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها، فأسلمت مع ثقيف، حينما أسلموا، أخرج ابن أبي حاتم.

٦ - ﴿لَا تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الآية ١٣].

قال ابن مسعود: هم اليهود والنصارى. أخرج ابن أبي حاتم.

١ - ﴿وَمَنْ يَقَعْلُهُ مِنْكُمْ﴾ [الآية ١].

نزلت في حاطب بن أبي بلثعة.

٢ - ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾ [الآية ٧].

قال ابن شهاب: نزلت في جماعة، منهم أبو سفيان. أخرج ابن أبي حاتم.

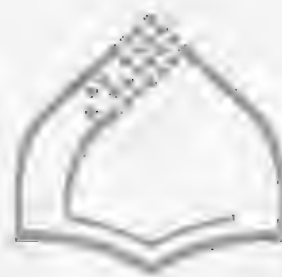
٣ - ﴿لَا يَنْهَكُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ [الآية ٨].

نزلت في قتيلة أم أسماء بنت أبي بكر، كما في «المستدرک».

٤ - ﴿إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ﴾ [الآية ١٠].

أخرج الطبراني عن عبد الله: أنها نزلت في أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط.

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات القرآن في مبهات القرآن» للشيرطي، تحقيق إيداد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لغة التنزيل في سورة «المتحنة» (*)

واجتماع الهمزتين مع المد يجعلها
ثقيلة، ومن أجل ذلك قرئت «براء»
بالضم، و «براء» بالكسر.

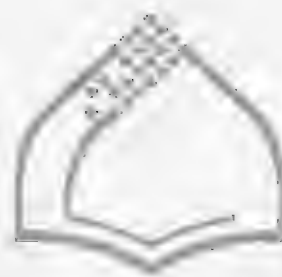
١ - وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا
بُرءَاؤُكُمْ﴾ [الآية ٤].

أقول بُرءاء مثل شركاء، جمع بريء،



مركز تحقيق وتطوير
لغة العربية

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «من بديع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

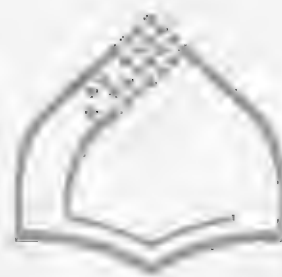
المعاني اللغوية في سورة «المتحنة» (*)

قال تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الآية ٤]

استثناء خارج من أول الكلام.



(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «المتحفة» (*)

إن قيل: مِمَّ اسْتَشْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى:
﴿إِلَّا قَوْلَ إِزْرَهِيمَ لِأَبِيهِ﴾ [الآية ٤٤]؟

قلنا: من قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِزْرَهِيمَ﴾ [الآية ٤٤].
لأنه سبحانه أراد بالأسوة الحسنة قوله الذي حكاه عنه وعن أتباعه وأشياعه، ليقْتدُوا به ويتخذوه سُنَّةً يَسْتَتُونَ بِهَا؛ واستَشْنَى سبحانه استغفاره لأبيه، لأنه كان عن موعلة وعدّها إِيَّاه.

فإن قيل: فإن كان استغفاره لأبيه، أو وعده لأبيه بالاستغفار مستثنى من الأسوة، فكيف عطف عليه قوله ﴿وَمَا أَمْلَأُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الآية ٤٤] وهو لا يصح استثناءه؛ ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ [الفتح/١١]؟

قلنا: المقصود بالاستثناء هو الجملة الأولى فقط، وما بعدها ذِكر لأنه من تمام كلام إبراهيم صلوات الله عليه، لا بقصد الاستثناء؛ كأنه قال: أنا أستغفر لك، وما في طاقتي إلا الاستغفار.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ [الآية ١٢]، ومعلوم أن النبي (ص) لا يأمر إلا بمعروف، فلماذا لم يقتصر على قوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْصِيكَ﴾؟

قلنا: الحكمة فيه سرعة تبادر الأفهام إلى قبح المعصية منهن لو وقعت، من غير توقف الفهم على المقدمة التي أوردتم في السؤال.

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

المعاني المجازية في سورة «المتحنة» (*)

مفعولاً محذوفاً، فكأنه تعالى قال: تَلْقُونَ إِلَيْهِمْ أسرار النبي (ص) بالمودة التي بينكم. وهذه الآية نزلت في قوم من المسلمين، كانوا يُخَالُونَ قوماً من المخافقين، فيَتَسَقَطُونَهُمْ أسرار النبي (ص)، استزلاً لهم، واستغماراً لعقولهم.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُمْ بِالسُّوَى﴾ [الآية ٢] استعارة. لأنَّ بَسَطَ الألسن على الحقيقة لا يتأتى كما يتأتى بسط الأيدي؛ وإنما المراد إظهار الكلام السيئ فيهم بعد زَمَّ الألسن عنهم، فيكون الكلام كالشيء الذي يُسَطُّ بعد انطوائه، وأظهر بعد إخفائه.

وقد يجوز أيضاً أن يكون تعالى إنما

في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْتُمْ لَكُمْ بِهَا الْمَوَدَّةُ﴾ [الآية ١]. استعارة على أحد التأويلين، وهو أن يكون المعنى: تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بالمودة ليَتَمَشَّكُوا بِهَا مِنْكُمْ. كما يقول القائل: أَلْقَيْتُ إِلَى فَلَانٍ بِالْحَبْلِ لِيَتَعَلَّقَ بِهِ، وسواء أقال: أَلْقَيْتُ بِالْحَبْلِ، أم أَلْقَيْتُ الْحَبْلَ. وكذلك لو قال: أَلْقَيْتُ إِلَى فَلَانٍ بِالْمَوَدَّةِ، أَرَأَيْتَ إِلَيْهِ الْمَوَدَّةَ. وكذلك قولهم: رَمَيْتُ إِلَيْهِ بِمَا فِي نَفْسِي، وما في نفسي، بمعنى واحد.

وقال الكسائي: تقول العرب: أَلْقَى مِنْ يَدِكَ، وألقى به من يَدِكَ، وأطرحه من يَدِكَ، وأطرح به من يَدِكَ، كلام عربي صحيح. وقد قيل: إن في الكلام

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الفتحي حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

حَمَلَ بَسَطَ الأَلْسُنَ عَلَى بَسَطِ الأَيْدِي،
ليتوافق الكلام، ويتزاج النظام؛ لأنَّ
الأَيْدِي والأَلْسُنَ مشتركة في المعنى
المشار إليه: فللأَيْدِي الأفعال،
وللأَلْسُنَ الأقوال؛ وتلك ضررها
بالإيقاع، وهذه ضررها بالسَّماع.

وقوله سبحانه: ﴿وَلَا تُنْكِرُوا بَعْضَ
الْكُوفَرِ﴾ [الآية ١٠] وقرأ أبو عمرو وحده
(تَمْسِكُوا) بالتشديد، وقرأ بقية السبعة
﴿تُنْكِرُوا﴾ بالتخفيف. وهذه استعارة.
والمراد بها: لا تُقِيمُوا على نكاح
المشركات، وخلاط الكافرات، فكُنِيَ
سُبْحَانَهُ عن العلائق التي بين النساء
والأزواج بالعِصْم، وهي ههنا بمعنى
الْحَبَال، لأنها تُصِلُ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ،
وتربُط بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ. وإنما سُمِّيَتْ
الْحَبَالُ عِصْمًا، لأنها تعصم المتعلق بها
والمستمسك بقوتها. قال الشاعر:

وَأَخَذَ مِنْ كُلِّ حَيٍّ عِصْمًا

أي حبالاً. وهي بمعنى العهود في
هذا الشعر.

وقال أبو عبيدة: العِصْمَةُ: الْحَبْلُ
وَالسَّبَبُ؛ وقال غيره: العِصْمُ: الْعَقْدُ.
فكأنه تعالى قال: وَلَا تَمْسِكُوا بِعَقْدِ
الْكُوفَرِ، أي بعقود نكاحهن. وأبو
حنيفة يستشهد بهذه الآية على أنه لا
عِدَّةُ في الْحَرْبِ إِذَا خَرَجْتَ إِلَى دَارِ
الْإِسْلَامِ مُسْلِمًا، وَبِأَنْتَ مِنْ زَوْجِهَا
بِتَخْلِيفِهَا لَهُ فِي دَارِ الْحَرْبِ كَافِرًا.
ويقول: إِنَّ فِي الْاِعْتِدَادِ مِنْهُ تَمْسِكًا
بعصمة الكافر التي وقع النهي عن
التمسك بها. ويذهب أَنَّ الْكُوفَرِ هُنَا
جمع فرقة كافرة، كما أن الْخَوَارِجَ
جمع فرقة خارجة، ليصح حمل
الْكُوفَرِ على الذكور الإناث.

ويكون قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْكِرُوا﴾
خطاباً للنبي (ص) والمؤمنين.
والمعنى: ولا تأمروا النساء بالاعتداد
من الكفار، فتكونوا كأنكم قد
أمرتموهن بالتمسك بعصمهم.

وقال أبو يوسف^(١)، ومحمد^(٢)
يجب عليها العِدَّةُ.

(١) أبو يوسف هو يعقوب بن إبراهيم الأنصاري الكوفي، صاحب الإمام أبي حنيفة النعمان. تولى القضاء ببغداد أيام
المهدي والهادي والرشد. وهو أول من لُقِبَ بفناصي القضاء في الإسلام، وأول من وضع الكتب في الفقه
الحنفي. توفي سنة ١٨٢ هـ.

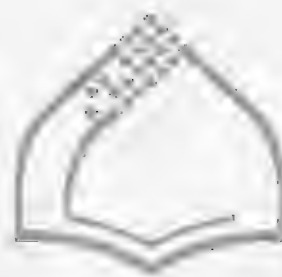
(٢) محمد هو محمد بن الحسن بن واقد الشيباني، كان إماماً في اللغة والأصول، وهو صاحب أبي حنيفة وناشر
علمه ومذهبه. تولى القضاء في زمن الرشد، ثم صحبه إلى خراسان، فمات في الري سنة ١٨٩ هـ.

سورة الضحى



مركزية كوكب الشرق





مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

أهداف سورة «الصف» (*)

والْيُسْر والعدل والمساواة، وقد كَرِه
المشركون انتصار النور والخير،
فحاولوا مقاومة هذه الدعوة وإطفاء
نورها، ولكن الله أيد الإسلام، حتى
طوى معالك الفرس والروم، وعمَّ
المشرق والمغرب.

وقد حاولت الصليبية الحاكمة اجتياح
بلاد الإسلام في فترات متعددة، من
بينها الحرب الصليبية التي انتهت
بهزيمة المعتدين وانتصار المسلمين،
وَوَجَّهت الصليبية ضرباتها للمسلمين
في الأندلس، وحاولت تصفية الإسلام
أيام الدولة العثمانية، وأطلقت على
تركيا اسم «الرجل المريض»، والبلاد
التي تحت يدها «تركة الرجل
المريض». فلما قام كمال أتاتورك،

سورة الصف سورة مدنية، آياتها ١٤
آية، نزلت بعد سورة التغابن.

وهي سورة تدعو إلى وحدة الصف،
وتعاسك الأمة، وتحث على الجهاد،
وتُثَقِّر من الرياء، وتبين أن الإسلام
كلمة الله الأخيرة إلى الأرض، وأن
رسالات السماء كانت دعوة هادفة لبناء
الإنسان والدعوة إلى الخير والعدل،
وقد أرسل الله سبحانه موسى (ع)
بالتوراة، فلما انحرف اليهود عن تعاليم
السماء، أرسل الله عيسى (ع) مجدداً
لناموس التوراة، ومبشراً برسالة
محمد (ص).

وقد كانت رسالة محمد (ص)
بإلهدي ودين الحق، متممة للرسالات
السابقة، مشتملة على مبادئ الحق

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

هدفان للسورة

لسورة الصف هدفان رئيسان:

الهدف الأول: الدعوة إلى الجهاد والحث عليه، والتحذير من كراهيته، والفرار منه، وبيان ثوابه وفضله، وأنه تجارة رابحة. وتبع ذلك ترسيخ العقيدة، ووجوب اتفاق الظاهر مع الباطن، ووجوب الطاعة للقائد، وتماسك الأمة، وترباط بنيانها حتى تصبح صفًا واحدًا، مُحَكَّم الأساس، قوي الوشيجة والرباط، كأنه بنيان مرصوص.

فالأيات الأربع الأولى: دعوة الجهاد، والتحذير من الخوف والجهن، وبيان أن العقيدة السليمة تستتبع التضحية والفداء، حتى يصبح جيش الإسلام قوي البنيان، متلاحم الصفوف.

والآيات [١٠ - ١٢] صورة رائعة لفضل الجهاد وثوابه، فهو أربح تجارة، وأفضل سبيل للمغفرة ودخول الجنة، وهو باب النصر والفتح، والبشري للمؤمنين بالسيادة والعزة.

والهدف الثاني: بيان وخذة الرسالات. فالرسالات الإلهية كلها

وأعلن إلغاء الخلافة الإسلامية، كبر له الغرب وهزل، وتراجعت الجيوش الغربية من أمام تركيا، وجعلوا من أتاتورك بطلاً عملاقاً لقضائه على الخلافة الإسلامية.

وفي هذه الأيام، تقوى الحركة الإسلامية في تركيا، وتمتلئ المساجد والمدارس الإسلامية بالباحثين، وتشتد سواعد الحزب الإسلامي هناك، ويأبى الله إلا أن يستم نورهُ ولو كره المشركون.

سبب نزول السورة

جمهور المفسرين على أن صدر هذه السورة نزل حينما اشتاق المسلمون إلى معرفة أحب الأعمال إلى الله، فأنزل الله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُيِّنٌ مَّرْصُومٌ ۝﴾. فلما أخبرهم الله بأن أفضل الأعمال بعد الإيمان هو الجهاد في سبيل الله، كره الجهاد قوم، وشق عليهم أمره، فقال الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝﴾.

والمسيح يُبَشِّرُ بِرِسَالَةِ أَحْمَد خَاتَمِ
المرسلين. فالرسالات كلها حلقات
متتابعة في تاريخ الهداية والإصلاح،
والإسلام كان ختام هذه الرسالات
وآخرها، والمهيمن عليها؛ فقد حَفِظَ
تاريخها في القرآن، ودعا إلى الإيمان
بالملائكة والكتب والرسل. قال
نعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا رُسُلَكُمْ﴾

والعبرة المستفادة من هذه الدعوة:
استنهاض همّة المؤمنين بالدين الأخير،
الأمناء على منهج الله في الأرض،
وَرَثَةِ العقيدة والرسالة الإلهية،
المختارين لهذه المهمة الكبرى؛

استنهاض هممتهم لنصرة الله، ونصرة دينه، ونصرة رسالته وشريعته: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ [الآية ١٤].

المقصد الاجمالي للسورة

قال الفيروز آبادي: معظم مقصود سورة الصف هو:

«عتاب الذين يقولون ولا يعملون بمقتضى ما يقولون، وتشريف صفوف الغزاة والمصلين، والتنبيه إلى جفاء بني إسرائيل، وإظهار دين المصطفى على سائر الأديان، وبيان التجارة الربحية مع الرحمن الرحيم، والبشارة بنصر أهل الإيمان على الكفر والخذلان».



ترابط الآيات في سورة «الصف» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الصف بعد سورة التغابن، ونزلت سورة التغابن بعد سورة التحريم، ونزلت سورة التحريم بعد سورة الحُجُرَات، ونزلت سورة الحجرات فيما بين صلح الحُدَيْبِيَّةِ وَغَزْوَةِ تَبُوكَ، فيكون نزول سورة الصف في ذلك التاريخ أيضاً.

وقد سُمِّيت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ يَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِمْ﴾. وتبلغ آياتها أربع عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

غرض هذه السورة الحث على

الجهاد في سبيل الله، وتوبيخ المنافقين على تقاعسهم عنه، وقد كان هذا ناشئاً من موالاتهم للمشركين، فكانوا يكرهون قتالهم لأنهم يُبْطِنُونَ الشُّرْكَ مَثَلَهُمْ، فالسياق فيها مع المنافقين كالسياق في السورة التي قبلها، ولهذا ذكرت بعدها.

الحث على الجهاد

الآيات [١ - ١٤]

قال الله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فذكر تسبيح كل شيء له ليستبحه أولئك المنافقون ويؤمنوا به؛ ثم وبخهم على أنهم يُظْهِرُونَ خِلَافَ مَا يُبْطِنُونَ، فيقولون ما لا يفعلون،

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للمشيخ عبد المتعال الصعيدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

ويتقاعسون عن الجهاد مع المسلمين .
 وذكر جلّ وعلا أنه يحبّ الذين يقاتلون
 في سبيله صفاءً، فيثبتون في قتالهم ولا
 يتفقهرون . ثم حذرهم عاقبة زيفهم ،
 أن يُزيغ قلوبهم فيصيروا إلى الكفر
 الصريح ، كما أزاغ قلوب قوم موسى
 حينما زاغوا وأذّوه ، ثم رغبهم في
 الإيمان بتبشير عيسى بالنبي الذي
 يدعوهم إليهم : ﴿وَمُبَشِّرًا بِرُسُولِي يُاقُ مِنْ
 بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الآية ٦] . ثم ذكر
 سبحانه أنهم يريدون إطفاء نوره ، وأنه

سيتمّ نوره ويظهر دينه على الدين كله ؛
 ثم دلّهم على ما يُنجيهم في أخراهم ،
 وهو أن يصدقوا في إيمانهم ، ويجاهدوا
 في سبيله بأموالهم وأنفسهم ، ليغفر لهم
 ذنوبهم في أخراهم وينيلهم نصراً قريباً
 في دنياهم ، وهو فتح مكة ؛ ثم أمرهم
 أن يكونوا أنصاراً لله مخلصين كحواري
 عيسى حينما قال لهم : مَنْ أَنْصَارِي إِلَى
 اللَّهِ؟ فقالوا : ﴿مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ فَتَأْمَنَّا
 عَلَيْهِ فَإِنَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ عَلَيْهِمْ فَأَيْنَمَا
 الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَذِيبٍ فَأَصْبَحُوا عَلَيْهِمْ﴾ .



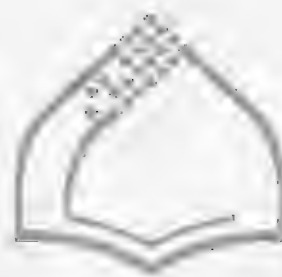
مركز تحقيق وتكفير عن رسول الله

أسرار ترتيب سورة «الصف» (*)

أقول: في سورة الممتحنة ذكر، | في هذه السورة أبلغ بَسْط .
مبجانه، الجهاد في سبيل الله، وبَسْطه



(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعنصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.



مرکز تحقیقات کتاب و مخطوطات

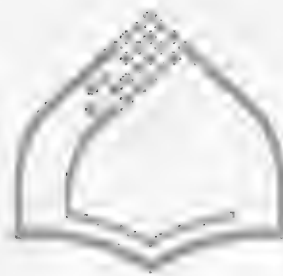
لغة التنزيل في سورة «الصف» (*)

كأن أصله : يريدون أن يطفثوا نور
الله كما جاء في سورة براءة، وكان
هذه اللام زيدت مع فعل الإرادة.

وقال تعالى : ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ
بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ
الْكَافِرُونَ﴾.



(*) انقضي هذا المبحث من كتاب «من يدع لغة التنزيل»، لإبراهيم السامرائي، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

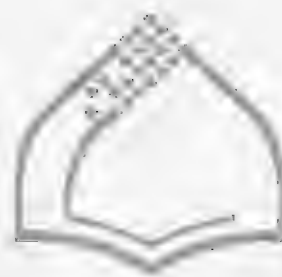
المعاني اللغوية في سورة «الصف» (*)

وقال: ﴿وَأُخْرَىٰ تُحْيِيهَا﴾ [الآية ١٣]
أي: وتجارة أخرى

قال تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾
[الآية ٣] أي: كَبُرَ مَقْتُكُمْ مَقْتًا، ثم قال:
﴿أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [٤] أي:
قولكم.



(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

لكل سؤال جواب في سورة «الصف» (*)

إن قيل: ما فائدة (قد) في قوله تعالى: ﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ [الآية ٥].

قلنا: فائدتها التأكيد، كأنه قال: وتعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه. هذا جواب الزمخشري: وقال غيره: فائدتها التكثير، لأن (قد) مع الفعل المضارع تارة تأتي للتقليل كقولهم: إن الكذوب قد يصدق، وتارة تأتي للتكثير كقول الشاعر:

قَدْ أَغْصَفَ النَّازِحُ الْمَجْهُودُ مَغْصِفَةً

فِي ظِلِّ أَخْضَرٍ يَدْعُو هَامَةً الْجُومِ

وإنما يتمدح بما يكثر وجوده منه، لا بما يقل.

فإن قيل: لِمَ قال عيسى (ع) كما

ورد في التنزيل: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَخَذْتُمْ﴾ [الآية ٦] ولم يقل محمد، ومحمد أشهر أسماء النبي (ص)؟

قلنا: إنما قال أحمد، لأنه مذكور في الإنجيل بمباراة تفسيرها أحمد لا محمد؛ وإنما كان كذلك، لأن اسمه في السماء أحمد وفي الأرض محمد، فنزل في الإنجيل اسمه السماوي. وقيل إن أحمد أبلغ في معنى الحمد من محمد، من جهة كونه مبنياً على صيغة التفضيل. وقيل محمد أبلغ من جهة كونه على صيغة التكثير.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [١] ولم يقل

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة البابي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

التنزيل: ﴿مَنْ أَنْصَارَ إِلَى اللَّهِ﴾ الآية [١٤].

قلنا: التشبيه محمول على المعنى،
تقديره: كونوا أنصار الله كما كان
الحواريون أنصاراً لميسى (ع) حينما
قال لهم من أنصاري إلى الله.

سبحانه هذه، والمشار إليه البيّنات،
وهي مؤنثة؟

قلنا: معناه هذا الذي جئت به،
فالإشارة إلى المأتى به.

فإن قيل: ما وجه صحة التشبيه،
وظاهره تشبيه كونهم أنصار الله، بقول
عيسى عليه السلام كما ورد في



مركزية تكبيرية

المعاني المجازية في سورة «الصف» (*)

في قوله سبحانه: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الآية ٥] استعارة. وكنا أغفلنا الكلام على نظيرها في آل عمران. وهو قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [الآية ٨] لأن ذلك أدخل في باب الكلام على الآي المتشابهة، وأبعد من الكلام على الألفاظ المستعارة. إلا أننا رأينا الإشارة إلى هذا المعنى ههنا، لأنه مما يجوز أن يسجري في مضمار كتابنا هذا، فنقول:

إن المراد بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ أي لا تحملنا من التكليف ما لا طاقة لنا به، فتزيع قلوبنا، أي تميل عن طاعتك، وتغدير عن طريق مَرْضاتك، فتصادفها زائغة، أو يحكم عليها الزيع

عند كونها زائغة.

وقد يجوز أن يكون المراد بذلك: أي أديم لنا الطائفك وعصمك لتدوم قلوبنا على الاستقامة، ولا تزيع عن منهاج الطاعة. وحسن أن يقال: لا تُزِغْ قُلُوبَنَا بمعنى الرغبة في إدامة الألفاف، لَمَّا كان إعدام تلك الألفاف في الأكثر يكون عنه زيع القلوب، ومواقعة الذنوب.

وأما قوله تعالى في هذه السورة: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾، فهو أوضح فيما يذهب إليه من الأول، لأنه، سبحانه، لما زاغوا عن الحق، حكم عليهم بالزيع عنه، وحكمه بذلك أن يأمر أوليائه بذمهم ولعنهم والبراءة منهم، عقوبة لهم على ذميم فعلهم.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.

وقد يجوز أن يكون معنى ذلك أنهم لما زاغوا عن الحق خذلهم وأبعدهم وخلاهم واختيارهم، وأضاف، سبحانه، الفعل إلى نفسه من طريق الاتساع، لَمَّا كَانَ وَقُوعُ الزُّيغِ مِنْهُمْ مُقَابِلًا لِأَمْرِهِ لَهُمْ بِاتِّبَاعِ الْحَقِّ، وسلوك

الطريق النهج. كما قال تعالى: ﴿فَاتَّخَذْتُمُ سِحْرِي حَقًّا أَنْتُمْ نَسِيتُمْ لَذِكْرِي، فِي مُقَابِلَةِ أَمْرِ أَوْلَئِكَ الْعِبَادِ النَّاصِحِينَ لَكُمْ بِأَنْ تَسْلُكُوا الطَّرِيقَ الْأَسْلَمَ، وَتَتَّبِعُوا الدِّينَ الْأَقْوَمَ.



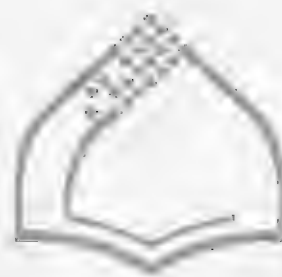
مركز تحقيق تكملة القرآن الكريم

سورة الجمعة



مركزية كوكب ورسول





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

أهداف سورة «الجمعة» (*)

تشبيه رائع معناه أن التوراة بُشّرت بنبي الله محمد (ص)، ودعت أهلها إلى الإيمان به، لكنهم لم ينتفعوا بهداية التوراة، فَحَرَمُوا أَنْفُسَهُم الْإِنْتِفَاعَ بِأَبْلَغِ نَافِعٍ، مع قرب هذا الانتفاع منهم.

تسلسل أفكار السورة

بدأت السورة بمطلع رائع، يقرر حقيقة التسبيح المستمرّ يصدر عن كلّ ما في الوجود، بقوله تعالى ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾.

جاء في تفسير النسفي: «التسبيح إما أن يكون تسبيح مخلّقة، يعني إذا نظرت إلى كلّ شيء أدلتك خَلْقَتَهُ على وحدانيّة الله، سبحانه، وتنزيهه عن الأشياء؛ أو

سورة الجمعة سورة مدنية، وآياتها ١١ آية. فزلت بعد سورة يوسف.

وقد عُنيّت السورة بتربية المسلمين وجمعهم على الحق والإيمان، ودعوتهم إلى المحافظة على صلاة الجمعة، والامتناع عن الانشغال بغيرها من اللهو أو البيع، وقد مهّدت لذلك ببيان أنّ كلّ شيء يسبح بحمد الله سبحانه. وقد مرّ الله، جلّ جلاله، على العرب بإرسال نبيّ الهدى والرّحمة ليرشدهم إلى الخير، ويأخذ بأيديهم إلى الطهارة والفضيلة. وقارنت السورة بين المسلمين واليهود، وعُيِّرَت اليهود بإهمالهم تعاليم التوراة وإعراضهم عنها، وشبّهتهم بالحمّار يحمل كتب العلم ولا يُفيد منها، وهو

(*) انتهى هذا الفصل من كتاب «أهداف كلّ سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحات، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

تسبيح معرفة بأن يجعل الله بلطفه في كل شيء ما يعرف به الله تعالى وينزّهه؛ ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَأَن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يَسُجُّ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء/ ٤٤]؛ أو تسبيح ضرورة، بأن يجري الله التسبيح على كل جوهر من غير معرفته بذلك.

وبيّنت السورة أن الله قد اختار العرب ليرسل فيهم نبي آخر الزمان، ليظهرهم ويعلمهم القرآن والأحكام الشرعية، وحسن تقدير الأمور بعد أن كانوا في الجاهلية في ضلال وكفر وانحلال [الآية ٢].

وقد وصف جعفر بن أبي طالب ضلال الجاهلية للنجاشي ملك الحبشة، فقال:

«أيها الملك، كنّا قوماً أهل جاهلية، نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونسيء الجوار، ويأكل القوي منا الضعيف. فكنا على ذلك، حتّى بعث الله إلينا رسولاً لنوحّد له ونعبده، ونخلع ما كنّا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان؛ وأمرنا بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرّحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم

والدماء... ونهانا عن الفواحش وقول الزّور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصّنات؛ وأمرنا أن نعبد الله ولا نشرك به شيئاً؛ وأمرنا بالصلاة، والزكاة، والصيام».

لقد اختار الله الجزيرة العربية، لتحمل رسالة الإصلاح، وليمتدّ هذا النور الهادي إلى ممالك الفرس والروم، حيث كانت هذه البلاد العريقة قد انغمست في الترف والانحلال...

«وَبَيَّنَ مَظَاهِرَ الْفَسَادِ الشَّامِلِ، وَلَدَ الرَّجُلِ الَّذِي وَخَدَ الْعَالَمَ جَمِيعَهُ، وَقَدْ كَانَ الْيَهُودُ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ شَعْبُ اللَّهِ الْمُخْتَارِ، وَأَنَّهُمْ هُمُ أَوْلِيَاؤُهُ مِنْ دُونِ النَّاسِ، فَبَيَّنَتِ الْآيَاتُ أَنَّهُمْ لَمْ يَعُودُوا صَالِحِينَ لِحَمْلِ رِسَالَةِ السَّمَاءِ؛ فَقَدْ أَخْلَدُوا إِلَى الدُّنْيَا وَكَرِهُوا الْمَوْتَ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقْدُمُوا عَمَلًا صَالِحًا، بَلْ قَدَّمُوا الذَّنْءَ وَالْخُدَاعَ وَالْوَقِيعَةَ: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ مَطْلَعٌ عَلَيْهِمْ، وَسَيُخْزِيهِمْ عَلَى عَمَلِهِمْ [الآيات ٥ - ٨].

والمقطع الأخير من السورة يتحدّث عن صلاة الجمعة، وهي فريضة أسبوعية يتلاقى المسلمون فيها لتعلم أمور دينهم، وتنظيم حياتهم، وتفقد

شؤونهم . وهي وسيلة للعبادة والطاعة ،
وصفاء النفس ، وطهارة الروح .

والإسلام دينٌ ودنيا، عقيدة وسلوك ،
شرائع وآداب ، علم وعمل ، عبادة
وسيادة .

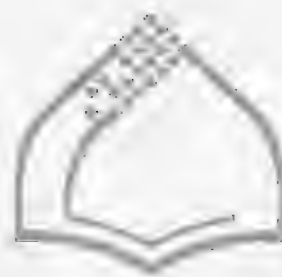
فإذا انتهت صلاة الجمعة خرج
المسلم باحثاً عن رزقه ، نشيطاً في
عمله ؛ فعبادة الله تكون في المسجد
بالصلاة ، وتكون خارج المسجد
بالتجارة والزراعة وطلب القوت من
حلال .

وفي الحديث الصحيح : «إِنَّ لِرَبِّكَ
عليك حقاً ، وَإِنَّ لِبَدَنِكَ عليك حقاً ،
وإِنَّ لَزَوْجِكَ عليك حقاً ، فَأَعْطِ كُلَّ ذِي
حَقٍّ حَقَّهُ» .

وكان عراكُ بَنِ مَالِكٍ ، إِذَا صَلَّى
الجمعة ، انصرف فوقف على باب
المسجد ، فقال : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْبَبْتُ
دَعْوَتَكَ ، وَصَلَيْتُ فَرِيضَتَكَ ، وَانْتَشَرْتُ
كَمَا أَمَرْتَنِي ، فَارْزُقْنِي مِنْ فَضْلِكَ ،
وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» .



مركز تحقيق وتكثير العلوم والدراسات



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع‌رسانی

ترابط الآيات في سورة «الجمعة» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة الجمعة بعد سورة الصف، ونزلت سورة الصف فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك، فيكون نزول سورة الجمعة في ذلك التاريخ أيضاً؛ وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في الآية التاسعة منها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُورِئَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾. وتبلغ آياتها إحدى عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

الغرض من هذه السورة الحث على العمل بالعلم، وتوبيخ من لا يعمل بعلمه من المنافقين واليهود، ولهذا - والله أعلم - جُعِلَتْ هذه السورة بعد

سورة الصف، لأنها توافقها وتوافق السور التي قبلها في هذا السياق.

الحث على العمل بالعلم الآيات [١ - ١١]

قال الله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ①﴾، فذكر سبحانه تسبيح ذلك له، وأنه بعث في الأميين رسولا يعلمهم ويزكيهم، ليجمعوا بهذا بين العلم والعمل به. ثُمَّ ذَمَّ اليهود الذين يَعلِّمون التوراة ولا يعملون بها، فجعل مَثَلَهُمْ فِي حَمَلِهَا وَعَدَمِ الْإِنْتِفَاعِ بِهَا، كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَالاً ثُمَّ ذَكَرَ، جُلَّ وَعَلَا، مَا يَتَّكِلُونَ عَلَيْهِ فِي تَرْكِ الْعَمَلِ، وهو زعمهم أنهم أولياؤه من

(*) انتقى هذا المبحث من كتاب «النظم الفنى في القرآن»، للشيخ عبد المتعال الصمدي، مكتبة الآداب بالجمهورية - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

دون الناس، فلا يؤاخذهم كما يؤاخذ غيرهم، فَأَمَرَهُمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ فِي هَذَا أَنْ يَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ لِيُثْبِتُوا مَا يَزْعَمُونَهُ مِنْ حُسْنِ عَاقِبَتِهِمْ؛ وَذَكَرَ أَنَّهُمْ لَا يَتَمَنَّوْنَ أَبَدًا لَخَوْفِهِمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ، وَأَنَّهُ لَا يَدُّ مِنْ هَذَا الْمَوْتِ الَّذِي يَفِرُّونَ مِنْهُ لِيُنْبِثَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ؛ ثُمَّ أَمَرَ الْمُنَافِقِينَ وَمَنْ يَتَبَايَأُ مِثْلَهُمْ عَنِ الْعَمَلِ، أَنْ يَسْعَوْا إِلَى صَلَاةِ الْجُمُعَةِ عِنْدَ النِّدَاءِ

لَهَا، وَأَنْ يَتْرَكُوا عِنْدَ سَمَاعِهِمْ نِدَاءَهَا مَا يَتَعَاطَوْنَهُ مِنَ الْبَيْعِ، فَإِذَا أَذْوَاهَا خَرَجُوا إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِ الدُّنْيَا؛ ثُمَّ دُمَّ مَا كَانَ يَحْصُلُ مِنْهُمْ مِنَ الْخُرُوجِ قَبْلَ أَدَائِهَا، عِنْدَ حَضَرِ تَجَارَةِ أَوْ نَحْوِهَا، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّنْ أَلَّهْوٍ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١٦﴾﴾.



أسرار ترتيب سورة «الجمعة» (*)

أقول: ظهر لي في وجه اتصالها بما قبلها: أنه تعالى لما ذكر في سورة الصف حال موسى (ع) مع قومه، وأذاهم له، ناعياً عليهم ذلك (*) ذكر في هذه السورة حال الرسول (ص)، وفضل أمته، تشريفاً لهم، ليظهر فضل ما بين الأمتين، ولذا لم يعرض فيها لذكر اليهود.

وأيضاً لما ذكر، سبحانه، هناك حكاية عن قول عيسى (ع): ﴿وَيُبَشِّرُ رُسُلِي بِأَنِّي مَعَهُ أَحَدٌ﴾ [الصف/٦]. قال هنا: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١﴾﴾. إشارة

إلى أنه (ص) هو الذي بشر به عيسى (ع)، وهذا وجه حسن في الربط.

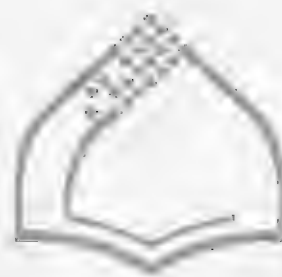
وأيضاً، لما ختم سبحانه تلك السورة بالأمر بالجهاد، وسمّاه تجارة، ختم هذه بالأمر بالجمعة، وأخبر أنها خير من التجارة الدنيوية.

وأيضاً: فتلك سورة الصف، والصفوف تشرع في موضعين: القتال، والصلاة، فتناسب تعقيب سورة صف القتال بسورة صلاة تستلزم الصف ضرورة، وهي الجمعة، لأن الجماعة شرط فيها، دون سائر الصلوات.

فهذه وجوه أربعة فتح الله بها.

(*) انقضي هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

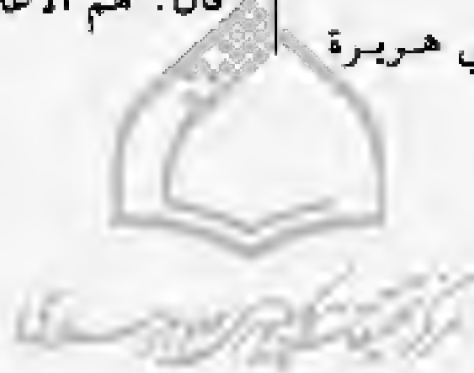
(*) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَكْفُرُوا لِمَ تَدْعُوهُمْ﴾ [الصف/٥]. وذكر في الصف عن بني إسرائيل: أنهم كذبوا عيسى، وكذبوا على الله، وأرادوا أن يطفئوا نور الله ﴿وَاللَّهُ يُبَيِّنُ رُؤُوسَهُمْ﴾، في الآيات [٦ - ٩]. ثم ذكر هنا تعليل هذا التكذيب بالغباء، وأبطل حججهم في أنهم شعب الله المختار [الآيات ٥ - ٧].



مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

مكنونات سورة «الجمعة» (*)

- ١ - ﴿وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١)
أخرج البخاري عن أبي هريرة
مرفوعاً: أنهم قوم سلمان^(٢).
وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد،
قال: هم الأعاجم^(٣).



(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مفجعات القرآن في مبهلمات القرآن» للسبويلي، تحقيق إيهاد خالد الطباع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ.

(١) الفارسي رضي الله عنه، والحديث في «صحيح البخاري» (٤٨٩٧) في التفسير.

(٢) الأثر في تفسير الطبري ٦٢/٢٨، وذكر أبو جعفر الطبري رحمه الله قولاً آخر عن مجاهد وابن زيد: أن الضمير بذلك جميع من دخل في الإسلام من بعد النبي (ص)، كائناً من كان إلى يوم القيامة، وهذا القول هو الراجح عند الطبري، لأن الله تعالى لم يخصص منهم نوعاً دون نوع، فكل لاخت بهم، أي من الصحابة، فهو من الآخرين الذين لم يكونوا في عداد الأولين، الذين كان رسول الله (ص) يلقو عليهم آيات الله جلّ جلاله.



مرکز تحقیقات کلام و فقه اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «الجمعة» (*)

أَكْبَاشٌ وهو الرديء الغزل، و «تُؤَبِّ

مِزْقٌ» للمتمزق.

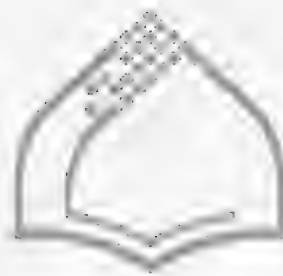
وقال تعالى: ﴿مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾
[الآية ٩] أي والله أعلم، مِنْ صَلَاةِ يَوْمِ
الْجُمُعَةِ..

قال تعالى: ﴿أَشْقَارًا﴾ [الآية ٥]
واحدما «الشَّقر».

وقال بعض النحويين لا يكون
لـ «الأشْفَارِ» واحد كنحو «أبَابِيل»
و«أساطير»، ونحو قول العرب: «تُؤَبِّ

مركز تحقيق التراث

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «الجمعة» (*)

إِنْ قِيلَ : لِمَ قَالَ تعالى : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الآية ٩] والسعي : العَدُو ؛
والعَدُو إلى صلاة الجمعة ، وإلى كل
صلاة ، مكروه ؟

قلنا : المراد بالسعي القصد . وقال
الحسن : ليس هو السعي على الأقدام ،
ولكنه على النيات والقلوب ، ويؤيد
قول الحسن قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَّيْسَ
لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ [النجم] ، وقول
الداعي في دعاء القنوت : وإليك نسعى
ونُحْفِدُ^(١) ، وليس المراد به العدو
والإسراع بالقدم .

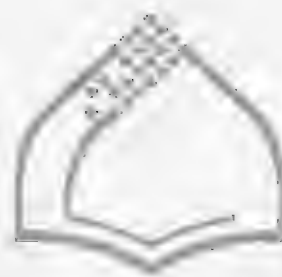
فإن قيل : لِمَ قَالَ تعالى : ﴿ أَنْفِضُوا
إِلَيْهَا ﴾ [الآية ١١] . والمذكور شيان اللهو
والتجارة ؟

قلنا : قد سبق جواب هذا في سورة
التوبة في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُوَفُّوْنَهَا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [التوبة / ٣٤] والذي يؤيده هنا
ما قاله الزَّجَّاجُ معناه : « وإذا رأوا تجارة
انفَضُّوا إليها » أو لهواً انفَضُّوا إليه ،
فحذف أحدهما لدلالة المذكور عليه .

وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه
(إيهما) بضمير التثنية ، وعليه فلا
حذف .

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها» ، لمحمد بن أبي بكر الرازي ، مكتبة البابي الحلبي ،
القاهرة ، غير مؤرخ .

(١) حَفَذَ : حَفَّ في العمل ، وأسرع .



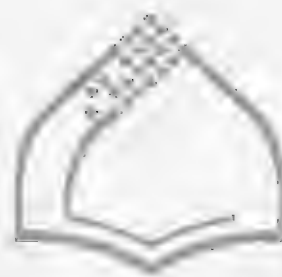
مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

المعاني المجازية في سورة «الجمعة» (*)

المُجْتَرِّحَة . ونُسب تعالى تلك الأفعال
إلى الأيدي، لغلبة الأيدي على
الأعمال، وإن كان فيها ما يعمل
بالقلب واللسان.

في قوله سبحانه: ﴿وَلَا يَمَعُونَ أَبَدًا
بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالظَّالِمِينَ﴾ (٧) استعارة. والمراد: ولا
يتمشون الموت أبداً، خوفاً مما قرط
منهم من الأعمال السيئة، والقبائح

(*) انتقي هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني
حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.



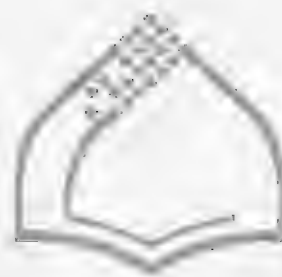
مرکز تحقیقات کتاب و مکتوب
سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

سورة المُنَافِقُونَ



مركز تحقيق التراث





مرکز تحقیقات کتاب و اطلاع رسانی

أهداف سورة «المنافقون» (*)

الرياء والسمعة والتظاهر وإبراز الأمور على غير حقيقتها.

النفاق في المدينة

لم يظهر النفاق في مكة، لأن المسلمين كانوا مستضعفين، وكان أهل مكة يعلنون لهم العداء، ويجابهونهم بالإيذاء. ثم هاجر النبي (ص) إلى المدينة، والتف حول الأنصار والمهاجرون، وقويت شوكته بوحدة المسلمين وتماسكهم، وظل الإسلام يتفوق يوماً بعد يوم، ويدخل فيه وجوه أهل المدينة من رجال الأوس والخزرج ووجهانهم وأهل العصبية فيهم؛ عندئذ رأى بعض المنافقين أن يدخلوا في

سورة «المنافقون» سورة مدنية، آياتها ١١ آية نزلت بعد سورة الحج.

النفاق هو إظهار الإسلام أمام المسلمين، وإضمار غير الإسلام. والتفك بفتحيتين سرب في الأرض يكون له مخرج من موضع آخر، ونافق اليربوع إذا أتى الثافقاء، أي دخل من مكان وخرج من مكان، ومنه قيل «نافق الرجل» إذا دخل في الإسلام أمام المسلمين، ودخل في عداوة الإسلام أمام غير المسلمين.

والنفاق قيمان: القسم الأول: نفاق العقيدة، وهو إظهار الإيمان وإخفاء الكفر.

والقسم الثاني: نفاق العمل، وهو

(*) انقضي هذا الفصل من كتاب «أهداف كل سورة ومقاصدها»، لعبد الله محمود شحاته، الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، ١٩٧٩ - ١٩٨٤.

الإسلام مجاملة لأهله، وأن يبيتوا الكيد والخداع للمسلمين.

وقد قبل النبي (ص) من الناس ظواهرهم، وترك بواطنهم الى الله. ولكن الأحداث كانت تعرف المسلمين بهؤلاء المنافقين، فإذا وقع المسلمون في شدة أو انهزموا في معركة، تجرأ هؤلاء المنافقون على تجريحهم والتشهير بهم جهاراً نهاراً. وإذا أنعم الله على المؤمنين بالنصر، اختبأ المنافقون في جحورهم، وغثروا طريقته، وانتقلوا من باب المواجهة إلى الكيد والدس في الخفاء.

وكان اليهود في المدينة يكوّنون جبهة قوية، وقد ساندوا المنافقين وشجعوهم، وكوّن الطرفان جبهة متحدة لمناوأة الإسلام والمسلمين.

وكان عبد الله بن أبي بن سلول زعيم المنافقين بالمدينة، وكان من وجهاء الأنصار، وكان قومه ينظمون له الخرز ليتوجوه ملكاً عليهم. فلما جاء الإسلام للمدينة، وتعاضمت قوة المسلمين يوماً بعد آخر، وأصبح النبي الأمين صاحب الكلمة النافذة، والأمر المطاع، اشتدّ حقد عبد الله بن أبي لضياع الملك من بين يديه، وكوّن جبهة للنفاق تشيع

السوء والفتنة، وتدبر الكيد والأذى للمسلمين.

وشاء الله، سبحانه، أن يمتحن المسلمين بوجود اليهود في المدينة، وبوجود المنافقين فترة طويلة صاحبت نشوء الدعوة بالمدينة. ولم يشأ الله، جل جلاله، أن يعرف النبي (ص) بأسمائهم إلا في آخر حياته، وقد أخفى النبي (ص) أسماءهم عن الناس، وأعلم واحداً فقط من الصحابة بها، هو النعمان بن مقرن، ليظل أمرهم مستوراً.

وكان بعضهم يتكشف أمره من سلوكه وفعله، وقوله، وقسمات وجهه، وتعبيراتها. قال تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَتَفْرَقْنَهُمْ فَيَسْمَعُهُمْ فَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد].

قصة نزول السورة

في كثير من كتب التفسير والسيرة: أن هذه السورة نزلت في أعقاب غزوة بني المصطلق، وقد انتصر فيها المسلمون، وغنموا غنائم كثيرة، وقد وقعت في شعبان من السنة الخامسة للهجرة (ديسمبر ٦٢٦م). وبعد

المعركة ازدحم على الماء رجلاً
أحدهما أجير لعمر بن الخطاب، وهو
«جهجاه بن سعيد»، والثاني حليف بني
عون بن الخزرج، وهو سنان الجهني
وتضارباً. فقال جهجاه يا للمهاجرين،
وقال سنان يا للأنصار، فاجتمع عليهما
المتسرعون من المهاجرين والأنصار
حتى كادوا يقتتلون، وأوشكت أن تقوم
الفتنة بين المهاجرين والأنصار. فلما
سمع رسول الله (ص) الصراخ، خرج
مسرعاً يقول: «ما بال دعوى
الجاهلية؟ فأخبروه الخبر، فصاح
غاضباً: «دعوا هذه الكلمة، فإنها فتنة»
وأدرك الفريقين، فهدأ من ثورتهم،
وكلّم المضروب حتى أسقط حقه؛
وبذلك سكنت الفتنة، وتصافى
الفريقان.

ولكن عبد الله بن أبي عرّ عليه أن
تنطفئ هذه الشرارة قبل أن تحدث
حريقاً بين المسلمين، وأن تموت هذه
الفتنة قبل أن تذهب بما في صفوف
المسلمين من وحدة واتّلاف، فأخذ
يُهيّج من معه من الأنصار، ويشير
ضغيتهم ضدّ المهاجرين، وجعل يقول
في أصحابه:

«والله ما رأيت كاليوم مذلة. لقد

نافرونا وكاثرونا في بلدنا، وأنكروا
مبتناً، والله ما عدنا وجلايب قريش هذه
إلا كما قال القائل: سَمْنٌ كَلْبِكَ
يَأْكُلُكَ. . . «لئن رجّعنا إلى المدينة
لنُخْرِجَنَّ الأعرّ منها الأذل» يقصد
بالأعرّ نفسه، وبالأذل رسول الله (ص).

ثم أقبل ابن أبي على من حضره من
قومه يلومهم ويمتفهم فقال: «هذا ما
فعلتم بأنفسكم، أحللتموهم في
بلادكم، وأنزلتموهم منازلكم،
وآسيتموهم في أموالكم حتى استغنوا.
أما والله لو أمسكتم عنهم ما بأيديكم
لتحوّلوا إلى غير بلادكم. ثم لم ترضوا
ما فعلتم حتى جعلتم أنفسكم أغراضاً
للمنايا، فقتلتم دونهم، فأيتمتم أولادكم
وقللتكم وكثروا، فلا تنفقوا على من
حواله حتى ينفضوا».

وكان في القوم زيد بن أرقم، وهو
يومئذ غلام لم يبلغ الحلم، أو قد بلغ
حديثاً، فنقل كلام ابن أبي إلى
الرسول (ص)، فتغيّر وجه رسول
الله (ص)، وتأثّر من معه من
المهاجرين والأنصار، وشاع في الجيش
ما قاله ابن أبي، حتى ما كان للناس
حديث غيره، وقال عمر للنبي (ص):
يا رسول الله مر بلالاً فليقتله، وهنا

ظهر النبي (ص) - كدأبه - بمظهر القائد المحثك والحكيم البعيد النظر، إذ التفت إلى عمر وقال: «فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه؟ ولكنه قدر في الوقت نفسه أنه إذا لم يتخذ خطة حازمة فقد يستفحل الأمر، لذلك أمر أن يؤذن في الناس بالرحيل، في ساعة لم يكن يرتحل فيها المسلمون.

وترامى إلى ابن أبي ما بلغ النبي (ص) عنه، فأسرع إلى حضرته ينفي ما نسب إليه ويحلف بالله ما قاله ولا تكلم به، ولم يغير ذلك من قرار النبي بالرحيل.

قال ابن اسحق: «فلما استقل رسول الله (ص) وسار، لقيه أسيد بن الحضير، فحياه بتحية النبوة وسلم عليه، ثم قال: يا نبي الله، والله لقد رحت في ساعة منكرة ما كنت تروح في مثلها. فقال رسول الله (ص): أو ما بلغك ما قال صاحبكم؟ قال: وأبي صاحب يا رسول الله؟ قال: عبيد الله بن أبي. قال وما قال؟ قال: زعم أنه إن رجع المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل. قال أسيد: فأنت يا رسول الله، والله، تخرجه منها إن شئت، هو،

والله، الدليل وأنت العزيز، في عز من الرحمن ومنعة المسلمين. قال أسيد: يا رسول الله أرفق به، فوالله لقد جاءنا الله بك، وإن قومه لينظّمون له الخرز ليتوجوه، فإنه ليرى أنك قد استلبته ملكاً.

ثم مشى رسول الله (ص) بالناس يومهم ذاك حتى أمسى، وليلتهم حتى أصبح، وصدر يومهم ذاك حتى آذتهم الشمس؛ ثم نزل بالناس فلم يلبثوا أن وجدوا من الأرض فوقعوا نياماً. وإنما فعل ذلك رسول الله ليشغل الناس عن كلام عبد الله بن أبي.

ونزلت سورة (المنافقون) في ابن أبي، ومن كان على مثل أمره. ولما نزلت السورة قال رسول الله (ص): يا غلام، إن الله قد صدّقك وكذب المنافقين.

ولما ظهر كذب عبد الله بن أبي، قيل له: قد نزلت فيك أي شداد، فاذهب إلى رسول الله يستغفر لك، فلو رأته وقال: أمرتموني أن أؤمن فأمنت، وأمرتموني أن أزكي مالي فزكيت، وما بقي إلا أن أسجد لمحمد، فنزل فيه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ

لَوْ لَا رُؤُوسُهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾

وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه، فأتى رسول الله (ص) فقال: يا رسول الله، إنه قد بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه؛ فإن كنت لا بد فاعلاً فمُرني به، فأنا أحمل إليك رأسه، فوالله لقد عِلِمَتِ الخُرُجُ ما كان لها من رجل أبر بوالده مني، وإنني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله، فلا تدعني نفسي أن أنظر إلى قاتل أبي يمشي في الناس فأقتله، فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر، فأدخل النار؛ فقال رسول الله (ص) بل نترقق به، ونحسن صحبته ما بقي معنا.

مع السورة

وصفت الآيات الأربع الأولى من السورة رياء المنافقين، وكشفت خداعهم: إنهم يُظهرون الإيمان ويُبطنون الكفر، ويسارعون بالشهادة لله سبحانه بالوحدانية ولمحمد (ص) بالرسالة، وهم كاذبون في هذه الشهادة، لأنها لا تطابق عقيدتهم، ولا

توافق ما يضمرونه في قلوبهم [الآية ١]. وكانوا يحلفون بالله كذباً، ويتحصنون بهذا الإيمان، ويشت أفعال الرجال، الكذب والأيمان الفاجرة [الآية ٢].

لقد تكرر نفاقهم، وطبع الله على قلوبهم، فلا ينفذ اليهم الهدى والإيمان [الآية ٣].

وكان فيهم أقوام صباح الوجوه، أشداء البنية، فصحاء الألسنة؛ فإذا تكلموا أعجبوا السامع بكلامهم المعسول، ولكن واقعهم لا يوافق ظاهرهم؛ وإن عداوتهم ضارية، فأحذرهم واتق جانبهم في حياتك (*)، فإنهم ييلقون مصيرهم المحتوم بالهلاك والتكال [الآية ٤].

وتشير الآيات [٤ - ٨] إلى ما حدث من عبد الله بن أبي بن سلول، في أعقاب غزوة بني المصطلق، وقد مرت قصتها.

ولما انكشف أمره، دعاه الناس ليستغفر له الرسول الأمين، فأعرض ولوى وجهه، خوفاً من مواجهة الرسول بالحقيقة. [الآية ٥].

(*) الخطاب موجه إلى الرسول محمد، عليه الصلاة والسلام.

وكان ابنُ أبيّ قد طلب من بعض الأنصار أن يمسكوا نفقتهم ومساعدتهم عن المهاجرين، حتى ينفضوا عن النبي الكريم، فذكر القرآن أن خزائن الله عامرة، وخيره لا ينفد، وهو الرزاق ذو القوة المتين [الآية ٧].

وكان ابن أبيّ يبيّن كَيْدًا مع أتباعه، ويتوعد بأن يخرج النبي من المدينة ذليلاً؛ فبين الله سبحانه أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين بالإيمان، وبمساعدة الرحمن، وبعون الله القوي المتين؛ ولكن المنافقين لا يفقهون هذه المعاني الكريمة [الآية ٨].

أما المقطع الأخير في السورة، ويشمل الآيات [٩ - ١١]، فإنه يتوجه إلى المؤمنين بالنداء ألا تشغلهم أموالهم ولا أولادهم عن تذكر ربهم، والقيام بحقه، جلّ وعلا، ومرضاته، وتأمرهم بالصدقة والزكاة وعمل الخير، فالله ياعث الرزق، وله الحمد في الأولى والآخرة. فانفق أيها الإنسان وأنت صحيح؛ ولا تمهل، حتى إذا

بلغت الروح الحلقوم تمنيت العودة للدنيا، لإخراج الصدقة وعمل الصالحات؛ ولكن الأجل إذا جاء لا يتأخر لحظة، بل يساق الإنسان إلى الخير العليم، جزاء ما قدّم.

وهكذا تختتم السورة بهذه الدعوة إلى الإخلاص لله سبحانه، وامتنال أوامره، فهو، جلّت قدرته، مطلع وشاهد، وهو الحكيم العادل.

المعنى الاجمالي للسورة

قال الفيروزآبادي: معظم مقصود السورة: تفريع المنافقين وتبكيّتهم، وبيان ذلهم وكذبهم، وذكر تشريف المؤمنين وتبجيلهم، وبيان عزهم وشرفهم، والنهي عن نسيان ذكر الحق تعالى، والغفلة عنه، والإخبار عن ندامة الكفار بعد الموت، وبيان أنه لا تأخير ولا إمهال بعد حلول الأجل، في قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١١).

ترابط الآيات في سورة «المنافقون» (*)

تاريخ نزولها ووجه تسميتها

نزلت سورة «المنافقون» بعد سورة الحج، وكان نزولها بعد غزوة بني المصطلق في السنة الخامسة من الهجرة، فتكون من السور التي نزلت فيما بين صلح الحديبية وغزوة تبوك.

وقد سُميت هذه السورة بهذا الاسم، لقوله تعالى في أولها: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ [الآية ١] وتبلغ آياتها إحدى عشرة آية.

الغرض منها وترتيبها

نزلت هذه السورة، فيما كان من مؤامرة المنافقين على المهاجرين، في رجوعهم من غزوة بني المصطلق؛

وذلك أنهم تأمروا على إخراجهم من المدينة بعد رجوعهم إليها، وكان زيد بن أرقم قد حضر مؤامرتهم فأخبر النبي (ص) بها. فلما بلغهم ذلك ذهبوا إليه، فأنكروها على عاداتهم، فنزلت هذه السورة لفضح مؤامرتهم، وتصديق زيد بن أرقم. ولا شك في أن سياقها، في هذا، سياق سورة الجمعة والسور المذكورة قبلها، وهذا هو وجه المناسبة في ذكرها بعد سورة الجمعة.

مؤامرة المنافقين على المهاجرين

الآيات [١ - ١١]

قال الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «النظم الفني في القرآن»، للشيخ عبد الضعالم الصعدي، مكتبة الآداب بالجميزة - المطبعة النموذجية بالحكمة الجديدة، القاهرة، غير مؤرخ.

لَكَذِبُونَ ﴿٦٦﴾ فَكَذَّبَهُمْ فِي ذَلِكَ؛ ثُمَّ ذَكَرَ سَبْحَانَهُ أَنَّهُمْ يَتَّخِذُونَ هَذِهِ الْإِيمَانَ الْكَاذِبَةَ وَقَايَةَ لَهُمْ؛ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ مِنْ يَرَاهُمْ تَعْجِبُهُ أَجْسَامُهُمْ، فَإِذَا خَبَرَهُمْ وَجَدَهُمْ كَالْخُشْبِ الْمُسْتَدَّةِ فِي عَدَمِ الْعَقْلِ، وَهُمْ جَبْنَاءُ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ؛ ثُمَّ ذَكَرَ مَا كَانَ مِنْ مَوَاسِرَتِهِمْ حِينَمَا نَهَوْا مِنْ حَضَرِهِمْ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنْ يُنْفِقُوا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ حَتَّى يَنْفُضُوا مِنْ

المدينة، وَانْفَقُوا عَلَى أَنَّهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهَا يُخْرِجُونَهُمْ مِنْهَا؛ ثُمَّ نَهَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ تَلْهِيَهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ كَمَا أَلْهَتْ أَوْلَئِكَ الْمُنَافِقِينَ، وَأَنْ يَنْفَقُوا مِنْ رِزْقِهِمْ، سَبْحَانَهُ، وَلَا يَسْمَعُوا لَهُمْ، حَتَّى لَا يَأْتِيَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ فَيَتِمُّ لَوْ يَتَأَخَّرُ أَجَلُهُ، لِيَتَذَكَّرَ مَا فَاتَهُ مِنَ الصَّدَقَةِ: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٧﴾.



مركز تحقيق وتفسير علوم القرآن

أسرار ترتيب سورة «المنافقون» (*)

من اليهود والنصارى^(١)؛ والتي قبلها، وهي الممتحنة فيها ذكر المعاهدين من المشركين^(٢)؛ والتي قبلها، وهي الحشر فيها ذكر المعاهدين من أهل الكتاب^(٣)، فإنها نزلت في بني النضير، حين نبذوا العهد وقوتلوا.

وبذلك اتضح المناسبة في ترتيب هذه السور الست هكذا، لاشتمالها على أصناف الأمم، وفي الفصل بين المبتدحات بغيرها^(٤) لأن إيلاء سورة المعاهدين من أهل الكتاب بسورة المعاهدين من المشركين أنسب من

أقول: وجه اتصالها بما قبلها: أن سورة الجمعة ذكر فيها المؤمنون، وهذه ذكر فيها أضدادهم، وهم المنافقون. ولهذا أخرج الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة: أن رسول الله (ص) كان يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة، يحرض بها المؤمنين، ويسورة «المنافقون» يفرع بها المنافقين.

وتمام المناسبة: أن السورة التي بعدها فيها ذكر المشركين؛ والسورة التي قبل الجمعة فيها ذكر أهل الكتاب

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «أسرار ترتيب القرآن» للسيوطي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، دار الاعنصام، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.

(١) وذلك في قوله تعالى من «التفان» ﴿الرَّيَالِكُ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ كَمَا قَالُوا مِن قَبْلُ﴾ الآية ١٥ إلى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِزْبٌ﴾.

(٢) وذلك في الآيات [١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥].

(٣) وذلك في الآيتين [٩، ٨].

(٤) يعني الفصل بين الحشر، وأولها: سُبْح. والتفان وأولها: سُبْح، بالممتحنة والصف والجمعة والمنافقون.

غيره. وإيلاء سورة المؤمنين بسورة المنافقين أنسب من غيره.

فظهر بذلك أن الفصل بين المسبحات التي هي نظائر لحكمة دقيقة من لدن حكيم خبير، قلله الحمد على ما فهم وألهم.

هذا وقد ورد عن ابن عباس في ترتيب النزول: أن سورة «التغابن» نزلت عقب الجمعة^(١)، وتقدم نزول سورة «المنافقون» فما فصل بينهما إلا لحكمة، والله أعلم.



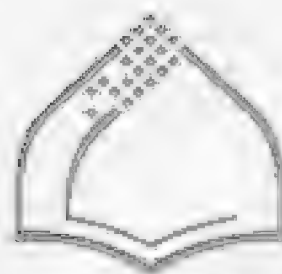
(١) الإتقان: ٩٧/١ وهو عن جابر بن زيد أيضاً. وجابر أحد علماء التابعين بالقرآن.

مكنونات سورة «المنافقون» (*)

- ١ - ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [الآية ٧].
وأيضاً:
٢ - ﴿لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ﴾ [الآية ٨].
- أرقام

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «مُعْجَمَاتِ الْأَقْرَانِ فِي مُبْهَمَاتِ الْقُرْآنِ» للشُّبُوطِي، تحقيق [إياد خالد الطلياع، مؤسسة الرسالة، بيروت، غير مؤرخ].

(١) انظر «صحيح البخاري» كتاب التفسير، سورة «المنافقون» باب قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ والابواب السبعة التي بعده.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد اسلامی

المعاني اللغوية في سورة «المنافقون» (*)

أو في التكثير قيل (لَوَّى لِسَانَهُ)
و«رَأْسَهُ». وخَفَّفَ بعضهم، واحتج
بقول الله عز وجل: ﴿لِيَأْخُذُوا بِالْمِثْقَلِ﴾
[النساء/ ٤٦].

قال تعالى: ﴿حُشِبَ مُنَادٍ﴾ [الآية ٤]
ويقراء بعضهم «الحُشِبَ».
وقال تعالى: ﴿لَوَّأَ رُؤُوسَهُمْ﴾ [الآية ٥]
لأن كلام العرب إذا كان في السُّخْرِي



(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «معاني القرآن» للأخفش، تحقيق عبد الأمير محمد أمين الورد، مكتبة النهضة العربية وعالم الكتب، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات و پژوهش در علوم اسلامی

لكل سؤال جواب في سورة «المنافقون» (*)

إن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ [الآية ١]؟

قلنا: لو قال تعالى: قالوا نشهد أنك لرسول الله، والله يشهد إنهم لكاذبون، لكان يوهم أن قولهم هذا كذب، وليس المراد أن شهادتهم هذه كذب، بل المراد أنهم كاذبون في غير هذه الشهادة. وقال أكثر المفسرين: إنه تكذيب لهم في هذه الشهادة، لأنهم أضمرُوا خلاف ما أظهروا، ولم يعتقدوا أنه رسول الله بقلوبهم، فسمّاهم كاذبين لذلك، فعلى هذا يكون ذلك تأكيداً.

فإن قيل: المنافقون ما برحوا على الكفر، فلم قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ [الآية ٣]؟

قلنا: معناه ذلك الكذب الذي حكم عليهم به، أو ذلك الإخبار عنهم بأنهم ساء ما كانوا يعملون، بسبب أنهم آمنوا بالسنتهم ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ [الآية ٣] بقلوبهم ﴿فَطُغِيَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [الآية ٣] كما قال تعالى في وصفهم: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا بِكُنُفُوسِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١﴾﴾ [البقرة] الثاني: أن المراد به أهل الردة منهم.

فإن قيل: لِمَ قال تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُوُّ﴾ [الآية ٤] ولم يقل هي العدو؟

قلنا: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ هو ثاني مفعولي يحسبون تقديره: يحسبون كل صيحة واقعة عليهم أي: لمحبتهم وعلوهم،

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب «أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها»، لمحمد بن أبي بكر الرازي، مكتبة الباهي الحلبي، القاهرة، غير مؤرخ.

يُحْسِبُونَ أَهْلَ كُلِّ صِيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ
الْعَدُو، الْأَوَّلُ أَظْهَرَ بِدَلِيلِ عَدَمِ نَصَبِ
الْعَدُو.

فَالْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿عَلَيْهِمْ﴾
وَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ ابْتِدَاءً
كَلَامٍ. وَقِيلَ إِنَّ الْمَعْفُولَ الثَّانِي هُوَ قَوْلُهُ
تَعَالَى ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ وَلَكِنْ تَقْدِيرُهُ:



المعاني المجازية في سورة «المنافقون» (*)

ذلك من الأرفاق.	في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (٧) استعارة. والمراد بخزائن السماوات والأرض مواضع أرزاق العباد، من مَدَارِ السحاب، ومخارج الأعشاب، وما يجري مجرى
وقال بعضهم: المراد بالخزائن، ههنا، مقدورات الله سبحانه، لأن فيها كل ما يشاء إخراجه من مصالح العباد. ومنافع البلاد. وقد مضى الكلام على هذا المعنى فيما تقدم.	

مركز تحقيق وتحرير علوم ودراسات إسلامية

(*) انتهى هذا المبحث من كتاب: «تلخيص البيان في مجازات القرآن» للشيخ الشريف الرضي، تحقيق محمد عبد الغني حسن، دار مكتبة الحياة، بيروت، غير مؤرخ.



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و علوم اسلامی

الفهرس

سورة «الذاريات»

المبحث الأول

- ٢ أهداف سورة «الذاريات»
- ٣ معاني السورة
- ٤ آيات الله في الأرض والسماء
- ٦ قصة ابراهيم
- ٦ قصة لوط
- ٧ إشارات الى قصص الأنبياء
- ٩ المعنى الاجمالي للسورة

المبحث الثاني

- ١١ ترابط الآيات في سورة «الذاريات»
- ١١ تاريخ نزولها ووجه تسميتها
- ١١ الغرض منها وترتيبها
- ١١ إثبات الإنذار بالعذاب

المبحث الثالث

- ١٣ أسرار ترتيب سورة «الذاريات»

المبحث الرابع

- ١٥ مكنونات سورة «الذاريات»

المبحث الخامس

١٧ لغة التنزيل في سورة «الذاريات»

المبحث السادس

١٩ المعاني اللغوية في سورة «الذاريات»

المبحث السابع

٢١ لكل سؤال جواب في سورة «الذاريات»

المبحث الثامن

٢٥ المعاني المجازية في سورة «الذاريات»

سورة «الطور»

المبحث الأول

٢٩ أهداف سورة «الطور»

٢٩ القَسَم في صدر السورة

٣١ نعيم الجنة

٣١ أدلة القدرة

المبحث الثاني

٣٣ ترابط الآيات في سورة «الطور»

٣٣ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٣٣ الغرض منها وترتيبها

٣٣ إثبات الإنذار بالعذاب

المبحث الثالث

٣٥ أسرار ترتيب سورة «الطور»

المبحث الرابع

٣٧ لغة التنزيل في سورة «الطور»

المبحث الخامس

المعاني اللغوية في سورة «الطور» ٣٩

المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «الطور» ٤١

المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «الطور» ٤٣

سورة «النجم»

المبحث الأول

أهداف سورة «النجم» ٤٧

١ - تكريم الرسول ٤٧

٢ - أوهام المشركين ٤٨

٣ - الإعراض عن الملحدين ٤٨

٤ - الصفات من الذنوب ٤٨

٥ - حقائق العقيدة ٤٩

المبحث الثاني

ترباط الآيات في سورة «النجم» ٥١

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ٥١

الغرض منها وترتيبها ٥١

نزول جبريل بالدعوة ٥٢

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «النجم» ٥٣

المبحث الرابع

مكونات سورة «النجم» ٥٥

المبحث الخامس

٥٧ لغة التنزيل في سورة «النجم»

المبحث السادس

٥٩ المعاني اللغوية في سورة «النجم»

المبحث السابع

٦١ لكل سؤال جواب في سورة «النجم»

المبحث الثامن

٦٣ المعاني المجازية في سورة «النجم»

سورة «القمر»

المبحث الأول

٦٧ أهداف سورة «القمر»

٦٧ انشقاق القمر

٦٨ سياق السورة وافكارها

٦٨ خمس حلقات من مصارع المكذبين

٦٨ ١ - قوم نوح

٦٩ ٢ - عاد قوم هود

٦٩ ٣ - ثمود قوم صالح

٦٩ ٤ - قوم لوط

٧٠ ٥ - حكمة الخالق

المبحث الثاني

٧١ ترابط الآيات في سورة «القمر»

٧١ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٧١ الغرض منها وترتيبها

٧١ اقتراب ساعة العذاب

المبحث الثالث

٧٣ أسرار ترتيب سورة «القمر»

المبحث الرابع

٧٥ مكونات سورة «القمر»

المبحث الخامس

٧٧ لغة التنزيل في سورة «القمر»

المبحث السادس

٧٩ المعاني اللغوية في سورة «القمر»

المبحث السابع

٨١ لكل سؤال جواب في سورة «القمر»

المبحث الثامن

٨٣ المعاني المجازية في سورة «القمر»



المبحث الأول

٨٧ أهداف سورة «الرحمن»

٨٨ المعنى الإجمالي للسورة

٨٩ تفسير النسخي للآية

المبحث الثاني

٩١ ترابط الآيات في سورة «الرحمن»

٩١ تاريخ نزولها وتسميتها

٩١ الغرض منها وترتيبها

٩١ تعداد نعم الله على عباده

المبحث الثالث

٩٣ أسرار ترتيب سورة «الرحمن»

المبحث الرابع

٩٥ مكنونات سورة «الرحمن»

المبحث الخامس

٩٧ لغة التنزيل في سورة «الرحمن»

المبحث السادس

٩٩ المعاني اللغوية في سورة «الرحمن»

المبحث السابع

١٠١ لكل سؤال جواب في سورة «الرحمن»

المبحث الثامن

١٠٥ المعاني المجازية في سورة «الرحمن»

سورة «الواقعة»

المبحث الأول

١١١ أهداف سورة «الواقعة»

١١١ ثلاثة أصناف

١١١ أصحاب اليمين

١١٢ أصحاب الشمال

١١٢ آيات القدرة الآلهية

١١٣ الزرع والماء والنار

١١٤ مواقع النجوم

١١٥ نهاية الحياة

١١٦ الأفكار العامة للسورة

١١٦ فضل السورة
المبحث الثاني

١١٧ ترابط الآيات في سورة «الواقعة»
١١٧ تاريخ نزولها ووجه تسميتها
١١٧ الغرض منها وترتيبها
١١٧ تفصيل الجزاء الأخروي

المبحث الثالث

١١٩ أسرار ترتيب سورة «الواقعة»
المبحث الرابع

١٢١ مكونات سورة «الواقعة»
المبحث الخامس

١٢٣ لغة التنزيل في سورة «الواقعة»
المبحث السادس

١٢٥ المعاني اللغوية في سورة «الواقعة»
المبحث السابع

١٢٧ لكل سؤال جواب في سورة «الواقعة»
المبحث الثامن

١٣١ المعاني المجازية في سورة «الواقعة»

سورة «الحديد»

المبحث الأول

١٣٥ أهداف سورة «الحديد»
١٣٥ مطلع السورة
١٣٦ أدلة التوحيد

١٣٦..... تثبيت الايمان

١٣٧..... مشاهد الآخرة

١٣٨..... القلوب الخاشعة

المبحث الثاني

١٤١..... ترابط الآيات في سورة «الحديد»

١٤١..... تاريخ نزولها ووجه تسميتها

١٤١..... الغرض منها وترتيبها

١٤١..... الدعوة إلى الإيمان والإنفاق في سبيله

المبحث الثالث

١٤٥..... أسرار ترتيب سورة «الحديد»

المبحث الرابع

١٤٧..... مكونات سورة «الحديد»

المبحث الخامس

١٤٩..... لغة التنزيل في سورة «الحديد»

المبحث السادس

١٥١..... المعاني اللغوية في سورة «الحديد»

المبحث السابع

١٥٣..... لكل سؤال جواب في سورة «الحديد»

المبحث الثامن

١٥٧..... المعاني المجازية في سورة «الحديد»

سورة المجادلة

المبحث الأول

١٦١..... أهداف سورة «المجادلة»

١٦١	تربية إلهية
١٦٢	قصة المجادلة
١٦٣	أهداف السورة
١٦٥	المقصد الإجمالي للسورة
	المبحث الثاني

١٦٧	ترابط الآيات في سورة «المجادلة»
١٦٧	تاريخ نزولها ووجه تسميتها
١٦٧	الغرض منها وترتيبها
١٦٨	بيان حكم الظهار
	المبحث الثالث

١٧١	أسرار ترتيب سورة «المجادلة»
	المبحث الرابع
١٧٣	مكونات سورة «المجادلة»
	المبحث الخامس
١٧٥	لغة التنزيل في سورة «المجادلة»
	المبحث السادس

١٧٧	المعاني اللغوية في سورة «المجادلة»
	المبحث السابع
١٧٩	لكل سؤال جواب في سورة «المجادلة»
	المبحث الثامن
١٨١	المعاني المجازية في سورة «المجادلة»

سورة «الحشر»

المبحث الأول

١٨٥	أهداف سورة «الحشر»
-----	--------------------------

١٨٥	غزوة بني النضير
١٨٨	تسلسل أفكار السور
١٨٩	المقصد الإجمالي للسورة
١٨٩	النظام الاقتصادي في الاسلام
	المبحث الثاني

١٩٣	ترابط الآيات في سورة «الحشر»
١٩٣	تاريخ نزولها ووجه تسميتها
١٩٣	الغرض منها وترتيبها
١٩٤	الكلام على غزوة بني النضير
	المبحث الثالث

١٩٧	أسرار ترتيب سورة «الحشر»
	المبحث الرابع
١٩٩	مكونات سورة «الحشر»
	المبحث الخامس

٢٠١	لغة التنزيل في سورة «الحشر»
	المبحث السادس

٢٠٣	المعاني اللفوية في سورة «الحشر»
	المبحث السابع

٢٠٥	لكل سؤال جواب في سورة «الحشر»
	المبحث الثامن

٢٠٩	المعاني المجازية في سورة «الحشر»
-----	----------------------------------

سورة «الممتحنة»

المبحث الأول

٢١٣	أهداف سورة «الممتحنة»
-----	-----------------------

- ٢١٣ قصة نزول السورة
- ٢١٤ حاطب يفشي السر
- ٢١٥ فكرة السورة
- ٢١٦ تسلسل افكار السورة
- ٢١٨ مقصود السورة إجمالاً

المبحث الثاني

- ٢١٩ ترابط الآيات في سورة «المنحنة»
- ٢١٩ تاريخ نزولها ووجه تسميتها
- ٢١٩ الغرض منها وترتيبها
- ٢١٩ النهي عن موالاة المشركين

المبحث الثالث

- ٢٢١ أسرار ترتيب سورة «المنحنة»

المبحث الرابع

- ٢٢٣ مكونات سورة «المنحنة»

المبحث الخامس

- ٢٢٥ لغة التنزيل في سورة «المنحنة»

المبحث السادس

- ٢٢٧ المعاني اللغوية في سورة «المنحنة»

المبحث السابع

- ٢٢٩ لكل سؤال جواب في سورة «المنحنة»

المبحث الثامن

- ٢٣١ المعاني المجازية في سورة «المنحنة»

سورة «الصف»

المبحث الأول

- أهداف سورة «الصف» ٢٣٥
- سبب نزول السورة ٢٣٦
- هدفان للسورة ٢٣٦
- لسورة الصف هدفان رئيسان: ٢٣٦
- المقصد الاجمالي للسورة ٢٣٨

المبحث الثاني

- ترابط الآيات في سورة «الصف» ٢٣٩
- تاريخ نزولها ووجه تسميتها ٢٣٩
- الغرض منها وترتيبها ٢٣٩
- الحث على الجهاد ٢٣٩

المبحث الثالث

- أسرار ترتيب سورة «الصف» ٢٤١

المبحث الرابع

- لغة التنزيل في سورة «الصف» ٢٤٣

المبحث الخامس

- المعاني اللغوية في سورة «الصف» ٢٤٥

المبحث السادس

- لكل سؤال جواب في سورة «الصف» ٢٤٧

المبحث السابع

- المعاني المجازية في سورة «الصف» ٢٤٩

سورة «الجمعة»

المبحث الأول

أهداف سورة «الجمعة» ٢٥٣

تسلسل أفكار السورة ٢٥٣

المبحث الثاني

ترابط الآيات في سورة «الجمعة» ٢٥٧

تاريخ نزولها ووجه تسميتها ٢٥٧

الغرض منها وترتيبها ٢٥٧

الحث على العمل بالعلم ٢٥٧

المبحث الثالث

أسرار ترتيب سورة «الجمعة» ٢٥٩

المبحث الرابع

مكونات سورة «الجمعة» ٢٦١

المبحث الخامس

المعاني اللغوية في سورة «الجمعة» ٢٦٣

المبحث السادس

لكل سؤال جواب في سورة «الجمعة» ٢٦٥

المبحث السابع

المعاني المجازية في سورة «الجمعة» ٢٦٧

سورة «المنافقون»

المبحث الأول

أهداف سورة «المنافقون» ٢٧١

٢٧١ النفاق في المدينة

٢٧٢ قصة نزول السورة

٢٧٥ مع السورة

٢٧٦ المعنى الاجمالي للسورة

المبحث الثاني

٢٧٧ ترابط الآيات في سورة «المنافقون»

٢٧٧ تاريخ نزولها ووجه تسميتها

٢٧٧ الغرض منها وترتيبها

٢٧٧ مؤامرة المنافقين على المهاجرين

المبحث الثالث

٢٧٩ أسرار ترتيب سورة «المنافقون»

المبحث الرابع

٢٨١ مكنونات سورة «المنافقون»

المبحث الخامس

٢٨٣ المعاني اللغوية في سورة «المنافقون»

المبحث السادس

٢٨٥ لكل سؤال جواب في سورة «المنافقون»

المبحث السابع

٢٨٧ المعاني المجازية في سورة «المنافقون»

